

IL GIOVANE. *A*
CITTADINO

ISTRUITO NELLA
SCIENZA CIVILE,
E NELLE LEGGI
DELL' AMICIZIA.

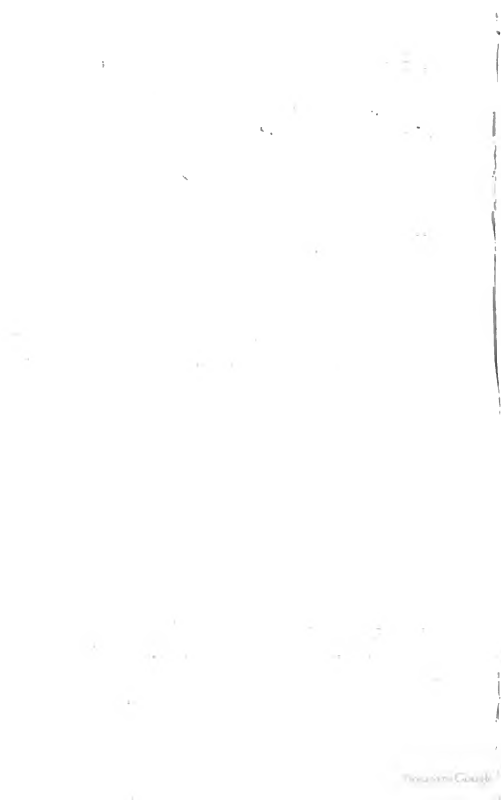


IN PADOVA, MDCCXL.

Nella Stamperia del Seminario,

Appresso Giovanni Manfrè.

CON LICENZA DE' SUPERIORI.



LO STAMPATORE

A quelli che vogliono leggere.



N tempo , ch' io cerca-va di far pruova d' un carattere , mi venne fatto di trovare questa Istruzione manoscritta : e riflettendo , che anche i libri anno il loro destino , chi sa (dissi fra me) che questa operetta non l' abbia migliore di quello s' immaginò l' Autor suo ? E quando pur manchi ad essa la buona sorte dello spaccio , mancherà in vero qualche cosa anche a me , ma non può mancarmi il fine principale ; e soffrirò in pace , che resti seppellita con tante altre , delle quali non si vedrà in eterno la seconda edizione . La magnificenza delle stampe è la passione , che presentemente domina in chi studia , e molto più in chi finge di studiare , non tanto per le stampe stesse , quanto per altre leziosaggini e morbidezze , che vanno in appresso . I caratteri son divenuti un accessorio : e prima di tutto si guarda la bella mole , i gran margini , la bianchezza della carta , la copia

e finezza delle figure . Questa volta io mi ristringo a dare un saggio di stampa come stampa ; ed ho il mio perchè . Tempo fu già , che si manca va ; ora si eccede : alla fin fine il buon gusto del secolo ridurrà anche quest' arte ne' suoi veri termini ; e si vorrà , che le cose sieno , quali debbono esser di lor natura . Con questa speranza mando fuori il presente volume , che ho procurato di stampare in modo liscio , senza estremi e senza maraviglie . E fin qui sia detto della forma . Quanto alla materia , debbo dirvi , che questo è un ristretto di dottrine Civili e Morali , raccolte per un Giovine nobile di Repubblica , che dovea metterle a memoria : e però non an tutta quella estensione , che poteano ricevere ; e che probabilmente ricevuta avrebbero , se l' Autor fosse entrato nel mio pensiero . Egli volle dar al suo Alunno per giunta della derrata il trattato di Cicerone intorno all' Amicizia : ed io come per sopra aggio vi do quello di Lionardo Salviati , gran Maestro di lingua Toscana . Questo rarissimo Dialogo è registrato nella tavola del Vocabolario della Crusca come opera classica in tal genere : e per
cio

*ciò quand' anche non contenesse i misterj
profondissimi , che si accennano sul bel
principio , può servire ad altro uso . Re-
cherà certamente non poco piacere a colo-
ro , che si dilettono di parlar nel proprio
idioma , non come si parla , ma come si
parlava : nel qual sentimento fu il Sal-
viati stesso una volta , e n' ebbe poi pen-
timento . Ma io spero molto in que' mi-
sterj , se tali sono ; vedendo alla giorna-
ta , che una grossa parte di coloro , che
professano di sapere , s' aggira volentieri
nel buio , e si pasce d' arcani . Anche
di questi io profitto ; perchè chi stampa ,
cerca di carvar la vita per ogni verso ;
chi legge , può far a meno di leggere , se
per avventura non trova il suo conto .
Vivete sani e felici .*

TAVOLA

E contenuto dell' Opera .

P A R T E P R I M A .

Della Scienza Civile.

C A P O I.

D	<i>Ella Scienza Civile in genere.</i>	<i>pag. 3</i>
<u>CAPO</u>	<u>II. Della Famiglia quanto alle persone.</u>	<u>5</u>
<u>CAPO</u>	<u>III. Della Famiglia quanto alle cose.</u>	<u>15</u>
<u>CAPO</u>	<u>IV. Della Contrada , e della Città.</u>	<u>21</u>
<u>CAPO</u>	<u>V. Della Repubblica.</u>	<u>36</u>
<u>CAPO</u>	<u>VI. Delle cagioni che corrompono , e di quelle che conservano la Repubbli- ca.</u>	<u>49</u>
<u>CAPO</u>	<u>VII. Elementi e Principj universali del giusto e dell' onesto.</u>	<u>64</u>
<u>CAPO</u>	<u>VIII. Degli obblighi , che quindi nasco- no.</u>	<u>71</u>
<u>CAPO</u>	<u>IX. Principj e dritti , a' quali si rap- porta la Guerra.</u>	<u>76</u>
<u>CAPO</u>	<u>X. Giudizio d' Aristotile sopra la Re- pubblica di Platone.</u>	<u>81</u>

PAR.

PARTE SECONDA.

Dell' Amicizia.

CAPO I.

P	<i>Roteoria.</i>	
CAPO II.	<i>Uso , natura , e parti dell' Amicizia .</i>	pag. 95
CAPO III.	<i>Qualità e condizioni dell' Amicizia .</i>	96
CAPO IV.	<i>Delle Amicizie improprie ed analogiche.</i>	103
CAPO V.	<i>Delle cose atte a conservare l' Amicizia.</i>	111
CAPO VI.	<i>Delle Compensazioni , e delle Querele.</i>	121
CAPO VII.	<i>Del modo di sciorre l' Amicizia .</i>	129
CAPO VIII.	<i>Delle inclinazioni , e de' costumi quanto all' età.</i>	134
CAPO IX.	<i>Delle inclinazioni , e de' costumi quanto allo stato.</i>	136
CAPO X.	<i>Modi e vie di farsi amare.</i>	142
		145
M. Tullii Ciceronis <i>Lælius.</i>		149
<i>Dialogo d' Amicizia di Lionardo Salviati.</i>		203

NOI RIFORMATORI

Dello Studio di Padova.

A Vendo veduto per la Fede di Revisione ,
ed Approvazione del P. F. *Paolo Antonio Agelli Inquisitore di Padova* , nel Libro intitolato : *Il Giovane Cittadino istruito nella Scienza Civile , e nelle Leggi dell' Amicizia* , non v'esser cos' alcuna contro la Santa Fede Cattolica ; e parimente per Attestato del Segretario Nostro , niente contra Principi , e buoni costumi ; concediamo Licenza a *Gio: Manfrè Stampatore* , che possa essere stampato , osservando gli ordini in materia di Stampe , e presentando le solite Copie alle Pubbliche Librerie di Venezia , e di Padova .

Dat. 10. Febr. 1739.

(*Gio: Pietro Pasqualigo Rif.*
(*Lorenzo Tiepolo Cav. Pr. Rif.*
(

Reg. in Lib. a car. 39.

Agostino Gadaldini Segretario.

1739. 13. Febbraro.

Reg. nel Mag. Ecc. contro la Bestemmia.

Vettor Gradenigo Segretario.



P A R T E I.

Della scienza Civile secondo
Aristotile.

L' A U T O R E

A L S U O G I O V I N E .



Otto questo titolo si comprende la Politica d' Aristotile ; non però tutta , nè sola . Ho lavorato per voi ; e perciò mi sono tenuto ne' confini dello stato vostro , e del vostro presente bisogno : ma come io sono ammiratore di questo gran Filosofo , così ho cercato , che tutto il mio lavoro altro non sia , che una spiegazione della dottrina Peripatetica , e d' altre poche originate da essa . Il mio genio (e voi ben lo sapete) mi portava a scrivere in Latino : ma ho stimato meglio farlo in lingua volgare ; acciocchè , trattandosi di cosa tanto necessaria , niente abbia a ritardarvi , o stancarvi . Per la stessa ragione ho procurato di ridurne gl' insegnamenti alla possibile brevità e precisione , interrogando e rispondendo con termini nudi e vi-

A bra-

brati . Troverete materie così pregne di sostanza , e così feraci di conseguenze , che quando si volessero dilatare con metodo dissertatorio , voi certamente non ne soffrireste la mole . Col lungo esercizio ho appreso , che per ben insegnare alla gioventù , bisogna far libri piccioli . I grandi si ammirano , ma non si leggono : e quando pur si leggano , quella stessa copia , che serve ad impinguare ed ornar le materie , svaga l'attenzione , ed ingombra la mente . Questo è ciò , che volle significar Orazio , quando scrisse nella sua Poetica v. 335. *Quidquid precipies , esto brevis* . Se riceverete nell' animo vostro questi pochi semi di sapienza , e li rianderete poi con frequenti riflessioni , per comprenderli appieno , e farli veramente vostri ; produrranno ben altri frutti , che quelli che nascono dalle lunghe e curiose dispute . Questa per verità è una spezie di Filosofia , che punto non serve alla pompa ed allo strepito : ma questa appunto è per voi , che provveduto esternamente dalla fortuna e dalla virtù de' vostri maggiori , dovete pensar solamente a formar l'interno . Bisogna cercar più d' essere , che di parere : e voi farete in vero , e farete qual dovete essere , se vi terrete perpetuamente alla solidezza di tali studj . Le apparenze per altra via non possono mancarvi : ma queste non appagano pienamente , se non gli spiriti superficiali , e facilmente si dileguano . A me , comunque sia , non mancherà mai la consolazione d' avervi opportunamente , e per buoni sentieri indirizzato .

C A.

CAPO I.

DELLA SCIENZA CIVILE

IN GENERE.

Che cosa è scienza Civile.

R. **E** Una cognizione pratica del retto governo di molte persone, che si uniscono insieme, come in un sol corpo, per la propria conservazione e felicità. Il fine d'una tal cognizione è formare il buon Cittadino.

Questa unione di persone che origine ha?

R. Prende la sua origine dalla natura; perchè l'uomo è sociabile molto più che non sono le api, le formiche, e simili altri animali, che pur vivono in qualche comunanza. Per questo noi abbiamo una voce articolata, per via della quale possiamo conferire insieme i sensi del nostro animo, interrogare, rispondere, e in ogni altra maniera disputare del vero, e del buono: laddove alle bestie non serve la voce, che per segno di piacere e dolore. Tutte le cose della terra (diceano gli Stoici) sono fatte dalla natura per l'uomo, e l'uomo è fatto per la società. La prima società voluta dalla natura è del marito con la moglie; la seconda del genitore co' figli; la terza del padrone co' servi, naturale anch'essa secondo Aristotile, come ap-

parirà in appresso . Di queste tre società si forma la famiglia ; di molte famiglie si forman le contrade ; e di molte contrade si forma quel corpo , che si dice Città , e Repubblica .

*E' veramente utile all' uman genere
questa unione ?*

R. Utilissima . perchè in questa maniera l' uomo si vincola con patti e leggi , e si restringe dentro i limiti dell' onesto ; laddove lasciato in pieno arbitrio delle sue passioni , è più pericoloso di qualunque ferocissima bestia ; potendo maneggiar la sua ferocia con gli ajuti della ragione , di cui non v' ha arma più terribile . E però se v' ha alcuno , che voglia , e possa vivere da se solo , senza vincolo di società , costui esce dell' ordine umano : *aut Deus , aut bestia .*



C A P O II.

DELLA FAMIGLIA QUANTO ALLE PERSONE.

Che cosa è Famiglia ?

R. **I**L corpo Civile è un composto d' altri corpi minori , comè dicemmo , i quali altresì anno le loro parti . Il primo e più picciolo è quello , che si dice *Famiglia* . Le parti che lo compongono , sono *persone* , e *cose* . Le *persone* si riducono a tre classi , e sono marito e moglie , genitore e figli , padrone e servi . Le *cose* sono biade , danaio , animali da lavoro e da frutto , ed altri mobili e stabili , che sono necessarj al felice mantenimento di questa comunanza .

*Cominciando dalle persone , spiegatemi
la prima classe .*

R. La prima classe contiene marito e moglie . Queste due persone formano un certo dominio civile , che si può dire Aristocratico . Imperciocchè il più perfetto , ch' è l' uomo , regge il men perfetto , ch' è la donna ; e tutti due insieme governano la famiglia ; Sono egualmente liberi , ma uno diventa dipendente dall' altro per ragione del matrimonio ; appunto come i Cittadini d' una stessa Repubblica per se stessi sono

eguali , ma per legge uno diventa superiore all' altro , quando riceve l' incombenze , i titoli , e le insegne d' un magistrato . In questa , che par disuguaglianza , consiste la vera uguaglianza conjugale . *Non aliter fuerint foemina virque pares* . Martial. 8. 12.

*Qual fondamento ha la società
conjugale?*

R. La società conjugale è necessaria non solo per la propagazione e conservazione della specie , il che è comune a tutti gli animali ; ma anche per comodo dell' umana vita . Si vede chiaramente , che questi due sessi sono stati fabbricati da Dio per vivere insieme , e soccorrersi scambievolmente ; avendo l' uno le qualità , che mancano all' altro , e formando amendue insieme un perfetto complesso di facoltà e virtù necessarie al felice mantenimento d' una casa . L' uomo è forte e coraggioso per maneggiar le cose esterne , per far acquisti , per difender se stesso , e la sua famiglia nel foro e nel campo : dall' altro canto la donna è ritirata ed attenta per assistere agli affari domestici , e per custodire l' interna economia di questa società . La moglie è propriamente fatta per allevare la prole ; il marito per educarla , ed istruirla nella vita civile . Questa bella armonia riceve talora qualche alterazione dal diverso temperamento de' conjugati . E però a questo più , che alla roba , dee far riflessione quell' uomo che cerca moglie , e quella donna che cerca marito .

Di-

Dicea Temistocle , che andava cercando per sua figlia marito e roba : ma alla fin fine piuttosto marito senza roba , che roba senza marito . Anche per l' altra parte si può dire , e forse con più verità , che non è ben ammogliato chi possiede una dote migliore della moglie .

*Come si dee regolare il marito
verso la moglie?*

R. Prima di tutto suppongo , che il marito non faccia cosa alcuna ingiuriosa alla moglie ; com' egli non ne farebbe certamente a qualunque altra onesta donna , che si fosse ricoverata in sua casa . Posto ciò , che non ha bisogno di precetto ; e gli la dee riguardare come indivisibile compagna della sua vita , e procurar d' assuefarla a' suoi costumi . Per questo volea Esiodo , che non si prendesse in matrimonio se non una vergine ; perchè ordinariamente le vedove anno fissate le loro inclinazioni ed il costume sotto l' altro marito : e però non possono esser molto docili . Su questa considerazione Apulejo nella sua Apologia mette in conto di dote ad una vergine intatta *novam animi indolem* . Da qui potete ricavare , qual egli stesso debba essere : appunto tale , che possa formar esempio di virtù alla moglie , e amendue insieme a' figliuoli . Replico a' figliuoli , che tali ordinariamente riescono , quale è il costume di chi li genera , e l' educazione , che lor si dà . Questa sola riflessione dovrebbe bastare per regolar la vita di chi si marita non per impeto , ma per ragione . Quindi pende non sola-

mente la felicità de' conjugati , ma la buona figura della casa , e tutto quel più , che può aver influenza nella posterità . Ma tornando agli obblighi particolari del marito , egli dee rispettar la moglie , nome di dignità , non di piacere : e questo rispetto consiste non già solamente nell' esterne dimostrazioni di stima , ma molto più nella fedeltà intemerata del talamo , nell' esercizio d' un vero e giusto amore , nella piena confidenza d' esser corrisposto . Perciò le rimetterà facilmente i piccioli difetti anche volontarj , e l' avviserà con buona maniera degl' involontarj . E' bene tenerla in qualche timore , ma timor riverenziale , che non vada disgiunto dall' amore . Procuri di mostrarsi sempre attento per lei e per la comune famiglia , anche quando si trova lontano : talmente ch' ella non possa mai pensare , esservi altro uomo in verun caso a se più comodo . Questo sentimento viene espresso da Omero nel caso d' Ulisse , che fu costretto a tenersi per tanti anni lungi dalla sua Penelope , ed ella tuttavia si mantenne *inter tam multos intemerata procos* . E' osservabile però , che anch' egli serbò alla savia moglie in tutto questo tempo immutabile fede , resistendo agl' impulsi lusinghieri , come dice il Poeta , delle regine e delle Dee . Finalmente la riguardi sempre , come fece ne' primi giorni del suo matrimonio ; e stia in tutta quell' attenzione di compiacerla , in cui allora si tennè . Qui sazieta non ha scusa : e come egli ama ed accarezza il suo corpo in ogni stato , sia giovane o vecchio , sano o infermo ;
così

così dee far della moglie sua, divenuta con esso lui, secondo l'espressione delle sacre lettere, *caro una*.

*Come si dee regolar la moglie
col marito?*

R. La moglie dee considerar i costumi del marito, come una regola della sua vita, alla quale essa stessa si soggettò nel contratto matrimoniale. Questa consonanza d'inclinazioni è necessaria per la quiete domestica, e pe' l' buon reggimento della casa. Lo ami da vero; perchè in questo genere non si può simulare, o non si può simular lungamente. Goda de' beni e delle fortune, che Dio a lui manda; compatisca le disgrazie, che gli accadono; tolleri i difetti, specialmente naturali; e si renda senza rimbrotti o resistenze a' voleri di lui leciti ed onesti. Non v' ha cosa più infesta alla vita civile d' una moglie caparbia e brigosa. Per questo gli antichi Romani a tutte le vittime, che sacrificavansi a Giunone, moglie di Giove, traevano prima il fele; e l' elogio più bello, che segnavano nel sepolcro d' una maritata, era questo pressochè formolario: *Vixit cum marito sine querela*. Sia moderata nel mangiare, nel bere, nel ridere, e universalmente in tutto il governo della sua vita: *ipsa etiam matrimonii secreta* (dirò con Tertulliano l. 2. ad Uxor. c. 3.) *tamquam sub oculis Dei modestè ac moderate transigantur*. Tutte le sue parole, moti, e gesti sieno decenti, specialmente nelle conversazioni; alle quali non si può inter-
venire

venire senza esporfi alla critica. Sarà molto stimabile, se saprà viver con tali riserve, che tutti s'accordin in parlare della sua onestà e faviezza; ma più stimabile ancora, se nulla si parlerà. Si occupi ad ornare piuttosto la casa, che la persona, e più l'animo del corpo. Non per questo dee negligerfi in un punto, che è tutto donnesco: ma si orn in modo, che possa piacer al marito senza ingelosirlo. Non sia curiosa di saper tutti i fatti di lui, specialmente quelli, che appartengono al governo delle cose pubbliche: si tenga negl' interni e domestici, usando però anche in questi dipendenza e rassegnazione, principalmente nella collocazione della prole. Sia cauta nel parlare colle vicine e coll' amiche, non manifestando mai senza fortissime ragioni l'interno della casa; molto meno querelandosi del marito. Non v'è casa sì ben regolata, in cui alcuna volta non accada, dirò così, qualche spezie di commedia: il punto sta, che non si esponga cartello. Conchiuderò con un' espressione, che tutto significa: ami ed onori con piena fedeltà e costanza il marito suo, riguardandolo non solamente come compagno, ma come custodè e direttore, assegnatole da Dio in luogo del padre.

*Spiegate mi la seconda classe, che si forma
di genitore e figli.*

R. La podestà paterna è simile alla regia, essendo il padre per natura superiore al figlio, come cagione di lui, e come di lui più perfetto;

to ; nel modo appunto , che il Re sovrasta a' suoi sudditi . Quindi Omero chiama Giove ora Re , ora Padre degli Dei e degli uomini , confondendo queste due voci in una sola significazione .

Essendo due i genitori, perchè nulla dite della madre?

R. L' autorità materna è subordinata alla paterha . L' uomo mena moglie per propagar il suo nome e la famiglia sua : e perciò la prole , che quindi nasce , cade immediatamente sotto il dominio di lui . Le ragioni di questo dominio mettono radice in un principio di natura , secondo il quale stabilita la società domestica , bisogna conceder al capo di essa la podestà necessaria per reggerla e mantenerla .

Spiegate mi la terza classe .

R. La terza classe , come dissi , si forma di padrone e servo . Il servo è uno strumento animato del padrone , senza del quale non potrebbe regger bene la sua famiglia , benchè avesse in abbondanza gli strumenti inanimati ; come non potrebbe regger bene la sua barca il pilota ; benchè fornita di tutto , quando non avesse remiganti .

La servitù onde ha la sua origine?

R. Altra è servitù naturale , altra legale . E' servo per natura quegli , che valendo assai di
cor-

corpo, e pochissimo di mente, trova il suo conto nell'impiegar le forze e l'opera sua a servizio d'altro uomo, che lo dirige e governi. E ciò è tanto naturale, quanto che la bestia sia soggetta all'uomo, il corpo all'animo, l'appetito alla ragione, la moglie al marito. Questi sono tutti dominj voluti dalla natura, che soggetta il peggiore al migliore, ed anno diversi nomi: quello del padrone sopra il servo, dell'uomo sopra la bestia, e dell'animo sopra il corpo, si dimanda Padronanza; quello della ragione sopra i sensi si dice Monarchia: quello del marito sopra la moglie si chiama Aristocrazia. Bisogna confessare, che la servitù naturale non ebbe sempre tutto il suo uso nel governo della società civile; essendosi veduto di tempo in tempo a testa de' popoli più colti qualche Claudio, cui *infra servos ingenium*. Servo poi per legge si dice colui, che fu preso, e fatto schiavo di guerra: nel qual numero possono entrare anche quelli, i quali per altro son fatti dalla natura piuttosto per comandare. Questa legge non è incomoda, nè irragionevole, come parve ad alcuno; ma salutare a' vinti, che in questa maniera vengono conservati; ed utile a' vincitori, che negli schiavi trovano il frutto della vittoria.

*Ervi arte di ben servire, e
ben comandare?*

R. I ministerj de' servi si riducono ad arte, la quale per ciò è detta servile, come far la cucina, coltivar la campagna, tessere, fabbrica-
re,

re , e simili . Queste stesse arti , sollevate dall' esercizio alla scienza , appartengono al padrone , e lo rendono abile a meglio comandare . Cade qui a proposito ciò , che solea dire Catone , riferito da Columella nel principio del libro undecimo , dove tratta de' castaldi : *Male agitur cum domino , quem villicus docet* . Vero è , che i soggetti di gran fortune e d' alto affare prendono cure più sublimi ; ed appoggiando queste baste a qualche procuratore , essi attendono al governo della Repubblica ed a studj geniali : ma per dar moto al procuratore , e farlo operar con soggezione , è necessario che il padrone abbia lume ed istruzione sufficiente .

Questa prima parte della famiglia , che consiste nelle persone , qual cura ricerca ?

R. Maggiore dell' altra , che consiste nelle cose : e tra le persone stesse maggior attenzione si vuole avere sopra i liberi , che sopra i servi . La ragione si è , perchè le cose sono in grazia delle persone ; e tra le persone i servi sono in grazia de' liberi . Ciò si riferisce alla disciplina domestica , la qual ricerca non solamente , che chi comanda nella famiglia , sappia ben comandare , e chi ubbidisce , sappia ben ubbidire ; ma inoltre che ciascuno sia adorno di virtù morali corrispondenti al suo stato . Perfetto sopra tutti in questo genere debbe essere il padre di famiglia , come capo e direttore ; poi la moglie a proporzione ; ed i figli ancora secondo la loro età ; ed in fine anche i servi .

Non

*Non basta, che i servi sien buoni
ministri?*

R. Debbon essere anche ben costumati : perchè sono in una certa comunanza di vita col padrone, e col resto della famiglia. Gli artefici, che vivono separati, e s'impiegano a servizio della casa nelle occorrenze, possono essere mancanti di virtù morali senza colpa del padre di famiglia; purchè siano valenti nel loro ministero : ma i servi sono a lui soggetti in tutto e per tutto; e però debbono esser da lui regolati anche nel costume.



C A P O III.

DELLA FAMIGLIA QUANTO
ALLE COSE.

Spiegate mi la seconda parte della Famiglia, cioè le cose.

R. **C**On questo nome si vuol significare il patrimonio e le facoltà della casa; le quali si possono dividere in *naturali*, *artificiali*, e *miste*.

Quali sono le naturali?

R. Quelle che appartengono al vitto e vestito; e si acquistano per vie naturali, cioè coltivando la terra, pascendo animali, andando a caccia, e pescando. Questo modo di acquistare, com'è ordinato al solo necessario mantenimento della vita, così ha i suoi termini, nè si dee propagare all'infinito. E però coloro, che dicono essere infinito l'appetito delle ricchezze, non parlano di questa specie, o parlano impropriamente; perchè non si può dare istromento infinito.

Perchè chiamate naturali i modi suddetti?

R. Perchè naturalmente parlando, gli uomini non possono vivere senza alimento. I pigri lo cercano nell'esercizio pastorale; i laboriosi nell'agricoltura; i più animosi si danno a predare o
con

con la caccia, o con la pescagione; alcuni altri ancora per vivere più comodamente, abbracciano diversi di questi esercizi, e s' approfittano in più modi.

Come la predatoria si può dire naturale?

R. Le bestie son fatte a beneficio degli uomini; e però è cosa naturale, che l' uomo le prenda in ogni maniera, e se ne vaglia. Quindi raccoglie Aristotile, che si dà guerra giusta e naturale, prima con le fiere, e poi anche con gli uomini, quando si fa a coloro, che essendo per natura servi, ricusano di servire. Per altro la guerra, come guerra, si riduce al jus delle genti; essendo un riparo della pace pubblica, senza la quale non possono le nazioni trattar insieme e commerciare.

Quali sono le facoltà artificiali?

R. Quelle che consistono in danaio: il qual danaio è uno strumento ritrovato dall' arte per facilitar il cambio delle cose alla vita necessarie, e mantenere il commercio fra gli uomini. Finchè però il danaio tiene luogo di strumento, ha i suoi termini; ma quando diventa fine, e si raccoglie danaio per danaio, si va all' infinito. Anzi quando il danaio lascia d' essere istrumento delle cose necessarie al sostentamento della casa, non si dice più parte della stessa, nè appartiene alla disciplina economica, nè riguarda pro-

propriamente il padre di famiglia, come tale.

Non può egli passarfi, che un padre di famiglia faccia danaio, col suo danaio, e si arricchisca?

R. Può passarfi per verità; come avviene talora, ch' egli sia medico, e curi le malattie della sua famiglia. Ma siccome l' esercizio di medico non appartiene all' economica, così non le appartiene quello di pedaggiere, di cambista, e di usuraio. Il far danaio in questi modi esce dell' ordine naturale; non così il farlo col ricambio, o con la vendita delle proprie entrate, per rifonderlo a tempo e luogo negli usi della casa. In fatti è naturale il cavar danaio dalle cose, per acquistar con esso altre cose; ma non così il cavar danaio dal danaio, che per se stesso è infecondo, e fu ritrovato dall' arte e dalla legge per misura solamente.

Qual' è dunque la via più retta di far danaio, ed accrescer la sua roba?

R. La roba che si ha, si dee conservare coll' attenzione, e con decente parsimonia; e si può accrescer con le stesse arti. Così appunto insegna Cicerone nel libro secondo degli Uffizj, capo XXIV. onde io presi questo precetto quasi a voce per voce; ed egli lo trasse dall' Economico di Senofonte. In quella parola *attenzione* sono compresi tutti i modi onesti e plausibili secondo la condizione della persona. E dico plausibili, appunto per alludere all' altro precetto di

B

Ci.

Cicerone nel primo degli Uffizj cap. XLII. *Improbantur ii questus, qui in odia hominum incurrun, ut portitorum, ut faeneratorum.*

Non volete voi, che si dia danajo a censo?

R. Bisogna, che nelle gran città non manchino persone danarose, le quali tengano banco per dare a censo: ma non vorrei, che il mio Cittadino fosse uno di questi. Ci sono de' casi onesti, e alle volte anche necessarij: ma se i casi sono troppo frequenti, diventa mestiere; e ne' mestieri spesso si giuoca d'ingegno. Notate le parole di Cicerone nel secondo degli Uffizj cap. XVIII. *Cum a Catone sene quaereretur, quid maxime in re familiari expediret; respondit, Bene pascere. Quid secundum? Satis bene pascere. Quid tertium? Male pascere. Quid quartum? Arare. Et cum ille, qui quaesierat, dixisset: Quid faeneratori? Tum Cato: Quid hominem, inquit, occidere? Le sedizioni accadute in Roma per questo motivo, e i pericoli, a' quali restò esposto l'ordine più nobile de' Cittadini, giustificano il detto di Catone.*

Condannate voi forse, anche la mercatura?

R. Non solo non condannano la mercatura, ma neppur l'arti più basse, in chi ha bisogno d'esercitarle per mantenimento suo e della famiglia: ma tuttavia chi è portato dal suo destino a fare il mercatante, procuri di farlo col maggior decoro, piuttosto trasportando merci da un paese all'altro, che facendo il rigattiere e
ri-

rivendugliolo delle cose comprate nel medesimo luogo. Sopra tutto si avverta, che in questo genere l' indecenza nasce dal poco. *Mercatura* (dice Cicerone nel primo degli Uffizj, capo XLII.) *si tenuis est, sordida putanda est: sin magna & copiosa, multa undique apportans, non est admodum vituperanda.*

Quali sono le facoltà miste della Casa?

R. Selve da taglio, pietre, e minerali. Le ricchezze di questo genere non si possono dire nè naturali, nè artificiali: si dicono miste; perchè sono bensì formate dalla natura, ma non essendo per se stesse fruttuose, si rendono tali coll' industria e coll' arte, che le lavora, le trasporta, e le ricambia.

E' egli in debito il padre di famiglia d' abbassarsi a tali faccende?

R. Ben si fa, che i padri di famiglia nobili e ricchi anno i loro ministri; non essendo nè conveniente, nè possibile, che essi suppliscano a tutto. Ma pure nulla debbono perder d' occhio; ed è necessario, che essi medesimi comincino quel moto, che vogliono imprimer negli altri. La cosa fu molto bene espressa primieramente da Esopo appresso Gellio l. 2. c. 29. e poi da Aviano nella favola 21. coll' immagine della lodola, la quale, avendo fatto nido ed allevati i suoi parti in un campo di biada, non si curò di trasportarli, benchè fosse da essi avvertita, che il padrone avea dati replicati ordini per miete-

re. Allora solamente pensò al trasporto, che sentì lui stesso full' opera. Tali cure però non debbono mai andar disgiunte dalla decenza e dal decoro.

Come si dee abitare?

R. Altra abitazione richiede la città, ed altra la campagna: e con questa prima necessaria avvertenza ciascuno può trovarsi, o fabbricarsi un' abitazione a misura della sua famiglia, delle sue fortune, e del suo stato. Il Cittadino d' alto grado dee riguardare non solamente il bisogno, ma anche il decoro: perchè i gran Signori si distinguono con la splendidezza dell' ospitalità, e de' trattamenti; il che ricerca abitazione capace e magnifica. Chi fabbrica, può tenersi nelle misure delle sue forze, e del suo animo. Ma chi passa ad abitar una tal casa, qual dissi, fatta già e posseduta da qualche generoso Lucullo, dee considerare il suo impegno: acciocchè improvvisamente non diventi solitudine, e dia motivo a coloro, che passano, di cantar certo verso di rimprovero, riferito da Cicerone in tal proposito nel libro primo degli Uffizj, capo XXXIX. *Ob domus antiqua, heu quam dispari dominare domino!*

*O bella, antica, e nobile magione,
Era ben altro il tuo primier padrone.*

C A P O IV.

DELLA CONTRADA, E DELLA
CITTA'.*Che cosa è Contrada?*

R. **D**iramandosi la famiglia, forma quel corpo, che si domanda Borgo, o Contrada; ed è una moltitudine di case unite in società civile pe' l comune loro mantenimento, e per la conservazione de' loro dritti Gentilizj. Ho aggiunto *dritti Gentilizj*, per comprender quell'unione di famiglie, che sono propagate da un solo stipite, come si suppone esser avvenuto nella prima istituzione di tali società, e come può avvenire anche oggigiorno.

*Questo spirito di società civile come
nacque nell' uomo?*

R. L' uomo naturalmente fin da principio si trovò così disposto; giacchè di sua natura è sociabile, ζῶν φύσει πολιτικόν, come lo chiama Aristotile e nella Politica, e nell' Etica. In fatti supposta la moltiplicazione del genere umano, e la sua diramazione in molte famiglie, naturalmente le più prossime faranno entrate in opinione d' unirsi insieme, per meglio provvedere alla propria sussistenza e sicurezza; specialmente quando cominciarono a farsi vedere i Nembrotti conquistatori. Ecco il primo abbozzo della società

R 3 ci-

civile, e delle leggi, che a tal oggetto si faranno necessariamente stabilite.

Che cosa è Città?

R. Quando si dice Città, s' intende una società civile di molte case e contrade, unite insieme in un solo governo, per conservare lo stato proprio, e renderlo felice. Noi per chiarezza ne faremo due parti: la prima delle quali, che comprende (dirò così) il materiale, diremo propriamente Città; la seconda Repubblica.

Cominciando dalla Città, chi è Cittadino?

R. Comunemente parlando, Cittadini si chiamano tutti coloro, che abitano in Città: e noi vogliamo (dice il Giannotti l. 1. della Republ. Fior. c. 2.) *che colui sia cittadino tenuto, che è così secondo la comune usanza chiamato.* In rigore, secondo Aristotile, Cittadino è quegli solamente, che ha luogo nel governo, cioè nella parte deliberativa, o nella giudiziaria. Appunto come nella società nautica il nome di nocchiero non conviene se non a colui, che esercita qualche uffizio in ordine a condurre la nave. E' verisimile, che a principio non fossero Cittadini, se non i padri di famiglia, e questi solamente si unissero insieme a consultare del bene comune, e di questi soli si formasse il consiglio pubblico.

Qual è la virtù, che costituisce il buon Cittadino?

R. Alcuni credono esser quella, che forma l'uomo

uomo dabbene . Ma non è ordinariamente così : perchè la virtù dell' uomo dabbene è certa e determinata, che morale si chiama; ma quella del buon Cittadino è varia , secondo la varietà de' governi . Quegli dunque è buon Cittadino , che rettamente comanda, e rettamente ubbidisce nella sua città , secondo lo stato della stessa .

*Qual è il temperamento del buon
Cittadino?*

R. Ingegno, e coraggio sono le due qualità , che formano il temperamento del buon Cittadino, per poter col primo reggere, e col secondo difendere la sua città . Rare volte si trovano unite in una sola persona ; e però ciascuno nelle comuni incombenze dee prendere quella parte , che a lui meglio s' adatta . Parlando della nostra Europa , ne' paesi caldi abbondano i Cittadini ingegnosi per la sottiliezza degli spiriti ; e questi sono abili a comandare : ne' freddi abbondano i robusti e coraggiosi per ragion della minor traspirazione ; e questi secondo la natura dovrebbero ubbidire . Ma la cosa va per lo più a rovescio ; perchè la forza prevale alla ragione, e il coraggioso rende a se soggetto l' ingegno . Abbastanza lo dimostrano le molte irruzioni de' popoli Settentrionali nella nostra Italia, e il fiero servaggio, in cui per tanti secoli la tennero .

*Quanti debbono essere i Cittadini per
formar questo corpo?*

R. Coloro , che misurano la grandezza della

Città non da altro , che dalla moltitudine , non istabiliscono termine alcuno , ma vanno all' infinito , se sia possibile . Noi pensiamo altrimenti : e come le cose naturali per esser perfette , e le artificiali ancora , debbono avere certi limiti di proporzione al loro uso ; così la Città dee comprendere un tal numero di Cittadini , che nè picciolo dir si possa , nè però sì grande , che faccia confusione . In una parola , tanti debbono essere i Cittadini , quanti mai possono essere , per conseguir con maggior facilità e decoro quel fine , per cui fu formata la Città .

Come si possono dividere i Cittadini ?

R. Si dividono in Politici , Soldati , e Sacerdoti . Imperciocchè gli Artefici , e gli Agricoltori sono bensì necessarj alla Città , ma non sono parte d' essa , propriamente parlando . I Sacerdoti , secondo le varie religioni , e i varj stati di ciascuna , formano una parte da se : i Politici , ed i Soldati spesso volte si confondono , distinguendosi solamente per ragion dell' età : perchè gli stessi Cittadini nell' età prima e seconda , in cui prevalgono le forze del corpo , esercitano la milizia ; e nella terza , in cui prevalgono quelle dell' animo , attendono alle consulte ed a' magistrati . E' bene , che tanto i primi , quanto i secondi , ed i terzi ancora , sieno ricchi ed agiati ; sì perchè nella conservazione delle cose pubbliche apprendano quella delle proprie ; sì perchè non abbiano motivi d' approfittarsi per vie indecorose .

Ba-

*Bastano i comodi e le ricchezze
per sì gran fine?*

R. Non bastano ; ma son necessarie molte virtù di corpo e di animo , per ben comandare ed ubbidire , in pace e in guerra : e però di queste principalmente debbe essere ornato il Cittadino , qual noi intendiamo ; ed a queste dee por mente il Legislatore , che ordina una Città.

*Spiegate mi distintamente l'ordine , che
dee tener il Legislatore .*

R. Osserva Aristotile , che la natura primieramente forma il corpo , poi l'appetito , e in fine la mente , camminando dirò così dall'imperfetto al perfetto . E però il Legislatore tenendo questo stesso ordine , comincerà le sue applicazioni dalla formazione del corpo umano , e farà leggi ordinate a dirigere la procreazione di coloro , che debbono esser membri della Città , capaci delle suddette virtù.

*Qual' è la prima osservazione in
questo genere?*

R. La prima cura del Legislatore dee riguardare i matrimonj , perchè da questo principio dipende il buon temperamento della prole . Molti sono i precetti d' Aristotile in questo proposito , che noi verremo toccando . E primieramente si dee avvertire , che gli sposi sieno di conveniente età ; non troppo vecchi , perchè
nè

nè essi potrebbero assister , come si dee , all' educazione de' figliuoli , nè farebbero a tempo i figliuoli d' assistere all' età mancante de' genitori ; non troppo giovani , perchè non potrebbero esigere il dovuto rispetto da' loro figliuoli , da' quali anzi verrebbero considerati quasi coetanei ed uguali .

Quale chiamate voi età conveniente?

R. Stima Aristotile , che la femmina possa passar al matrimonio su gli anni diciotto , e l' uomo qualche anno dopo i trenta . Esiodo e Senofonte prevengono alquanto , assegnando l' anno quattordicesimo alla femmina , ed il trentesimo all' uomo . Pare , che questa disparità proporzionata sia voluta dalla natura ; perchè cessa prima nella femmina la virtù di concepire , che nell' uomo quella di generare . E però è ben giusto , che la femmina cominci prima ; e così vengano amendue a cessare , poco più , poco meno , nello stesso tempo .

*Sarebbe gran male il maritarsi in
un' età più tenera?*

R. Si può fare , e si fa ne' paesi nostri cotidianamente . Parlando in universale , è molto ragionevole il sentimento d' Aristotile : prima perchè da genitori troppo giovani escono parti o imperfetti , o di temperamento debile , o di picciola statura , e ordinariamente più femmine , che maschi ; e poi anche perchè la moglie di fibre non ben matura e rassodata , soffre assai
nel

nel parto , anzi perisce molto spesso ; e il marito viene meno , in tempo che dovrebbe crescere a giusta misura e robustezza . Infatti nelle regioni , dove agli altri esercizi prevagliano quelli , che ricercano fortezza , come nella Svezia , l' uomo non si ammoglia prima degli anni trenta . Non lascio d' avvertire , che anche in questo genere ogni tempo ed ogni paese ha i suoi casi particolari .

Qual' è la seconda avvertenza del Legislatore?

R. Dee riguardar le femmine gravide , ordinando a quelle moto di corpo , e quiete d' animo . Però è bene obbligarle (dice Aristotile) alla frequente visita de' sagri templi : il che può servire non solamente a sciorre la torpidezza delle membra , ma insieme anche a porre in affetto gli spiriti . Vuole egli ancora , che si dia regola al cibo ; condannando quelle gravide , che lo prendono troppo tenue , o troppo ristretto , perchè di questo stesso si dee nutrire e formare il portato .

Sgravata che sarà la madre , qual deve esser la cura del buon Legislatore?

R. Prescrivere il modo di nutrire , esercitare , ed ammaestrare quell' allievo , che si vuol render perfetto cittadino . E primieramente ordinerà , che si cominci a nutrire di solo latte ; e se sia possibile , del materno , sì perchè importa assai , che la madre sia interamente tale , non per metà ,
come

come dicea Favorino appresso Gell. l. 12. c. 1. sì perchè l' alimento primo ha molta influenza nelle inclinazioni , e nel costume di tutta la vita . Sopra tutto gli proibirà il vino , che produce nel temperamento delle male abitudini . Sarebbe molto bene , che anche la nutrice (sia la stessa madre , o altra femmina) se ne astenesse , o almeno ne facesse pochissimo uso . In questo primo tempo si dee cominciare a dar moto al bambino , e moderatamente agitarlo ; lasciandolo però bene , e tenendo in buona positura le sue membra , che per poco si possono slogare , o torcere . Bisogna anche lasciarlo soffrire qualche poco di freddo , che giova alla robustezza e buona costituzione : tanto più , che quell' età abbonda soverchiamente di calore ; e perciò le antiche nazioni , che più viveano secondo la natura , soleano immerger i loro parti immediatamente nell' acqua fredda , nè ufavano di coprirli , se non con panni leggeri .

Quanto tempo comprende questa prima età ?

R. Due anni incirca , e secondo il vario temperamento anche tre . Di poi fino a cinque , che si può dir l' età seconda , bisogna cominciare a parlare al fanciullo di Dio , e insinuargli maturamente il rispetto dovuto a sì gran nome . Non però lodo quelle nutrici poco caute , che gli fanno racconti dell' altra vita , d' apparizioni notturne , d' anime erranti , dell' orco , delle streghe , e che so io . Da questi e simili spaventosi prendono mala direzione gli spiriti di lui :

lui : onde poi formano nella tenera fibra tali impressioni e tracce , che lo rendono meticoloso in tutta la vita . Non è peranche tempo di porlo alla tortura dello studio e dell' applicazione ; se non se facendogli imparar qualche favoletta morale , e propria della vita , a cui s' addizza . Si dee tener lontano anche dalle soverchie fatiche di corpo , acciocchè possa nutrirsi , e crescere . Non per questo dee star ozioso ; ma esercitarsi in onesti giuochi , ed altri dilettevoli esercizi senza violenza , sempre ordinati per quanto si può alle cose serie , che dovrà una volta maneggiare . Anche il pianto ed in questa e nella prima età , serve in certo modo a purgarlo : e però non occorre darli gran pena per impedire questo sfogo , al quale veggiamo patentemente inclinata la natura .

*Negli altri due anni fino al settimo ,
che dee fare ?*

R. Dee cominciar a vedere i libri , e ad apprendere que' primi elementi delle lettere e delle arti , che si possono apprendere da quelle persone , che allevano fanciulli in case private , per iscoprire a qual parte inclini il loro talento . La principal cura di chi regge il fanciullo in questi due anni , sarà tenerlo lontano dalla pratica de' servi , e d' altre persone mal costumate ; acciocchè non impari nè gesti , nè parole improprie . Per questo non si condurrà mai in luoghi , dove sono pitture oscene ; o in teatri , dove si fanno , e si dicono cose di mal esem-

esempio. E quando mai per avventura egli stesso facesse, o dicesse cosa men che onesta, si castighi in modo, onde ne concepisca rossore e pentimento. Diogene incontratosi in un giovinetto petulante, diede una bastonata al Direttore, che lo accompagnava.

L'età seguente come si dee regolare?

R. Segue la terza età dal settimo anno fino alla pubertà; e poi la quarta, che si può condurre fino a' venti, ed oltre ancora, secondo il temperamento della persona, e le circostanze della casa. Queste sono le due età, nelle quali si dee attendere allo studio delle lettere, e alle discipline, ciascuno a quella principalmente, a cui si troverà più atto.

E poi cosa buona, che un Repubblicista attenda alle discipline?

R. Corre nel volgo una falsa opinione, che gli uomini dotti colle loro troppo sottili e raffinate idee abbiano alle volte rovinate le Repubbliche. Non è così: le rovinarono i semidotti, de' quali molti si trovano, e sono peggiori degl'ignoranti; appunto come i mezzo ubbriacchi sono peggiori degli ubbriacchi stessi, perchè gli ubbriacchi dormono, e questi fanno uso della ragione malamente alterata. Per far dunque un valente Repubblicista, è necessario lo studio delle discipline, specialmente di quelle, che formano la scienza civile. E per verità se neppure le più picciole arti si possono esercitar bene

ne senza istruzione , come poi l' arte tanto grande e tanto difficile di governare si potrà esercitare per solo impeto di natura ? Può esser che nelle Monarchie si dia qualche Sovrano, il quale abbia tanto lume di prudenza naturale, quanto basti per crear buoni Magistrati, da' quali finalmente , più che dal Principe, dipende l'esito delle cose . Ma nelle Repubbliche, dove il Cittadino è Sovrano insieme e Magistrato , la somma cura del Legislatore dee versare sopra l'istruzione della gioventù ; e questa istruzione dovrebbe esser d' una sola costante maniera , ordinata secondo la natura e condizione del governo.

Qual sarà l' istruzione dagli anni sette fino alla pubertà?

R. Prima di tutto si debbono apprendere i misterj della Religione , e gli obblighi che quindi risultano all' uomo Cristiano . Quanto agli altri studj , bisogna riflettere, che il fanciullo non è atto a forte raziocinio . Vale di memoria e di fantasia; e perciò conviene applicarlo a cose di quest' ordine , alle lingue , alla poesia , alla geografia , alla storia , all' aritmetica , alla geometria .

La geometria non è studio di raziocinio?

R. Anzi questa principalmente dispone al vero raziocinio ; ed aiuta la facoltà riflessiva a svilupparfi : ma non intendo , che si oltrepassi
il

il libro feſto d' Euclide . L' andar troppo innanzi , e molto più l' abbandonarſi alle aſtrazioni Algebraiche , non è di tal età , nè d' un tal genere di vita , qual io mi propongo a formare . Non credo ſuperfluo in tal propoſito l' avviſo di Desmareſts Iurn. V. Delices de l' Eſprit , p. 235. „ Hors les principales regles de la Geometrie , pour apprendre à miſurer toutes ſortes de ſuperficies , toutes ces autres queſtions „ & figures , comme la pluspart de celles des „ autres parties de Matematiques , ne ſont que „ choſes vaines . Et l' on voit , que la plus part „ des hommes qui ſ' arreſtent & ſ' enfoncent dans „ ces ſortes de ſciences , deviennent ineptes à „ toutes autres choſes .

*Dovrà in queſti anni attendere
alla morale?*

R. Quello ſtudio di morale , che ſi domanda Filoſofico , ricerca eſperienza di molte coſe , giudizio , e forza di ſpirito : a che riſlettendo Ariſtotile , ſul bel principio della ſua Etica eſclude i giovani . Tuttavia in ogni età ſi dee penſare in qualche modo a corregger la natura , e formar il coſtume : e perciò in queſta ancora ſi dee inſegnar la morale , ma per via di maſſime , di brevi ſentenze , e di parabole .

*Queſto ſtudio è ugualmente neceſſario
in tutti gli Stati?*

R. Negli Stati liberi , dove domina ſolamente la legge e la ragione , ſi rende ſommamente
ne-

necessario a' Cittadini lo studio morale ; acciocchè restino assuefatti maturamente a vivere secondo le regole del buon costume . Nelle Monarchie molti sono i modi , e assai facili , di tener a dovere gli scostumati .

Dopo la pubertà , qual sarà la istruzione più conveniente ?

R. Allora si può entrare negli studj di riflessione e di raziocinio ; cioè in quelli , che si comprendono sotto nome di Filosofia ; ma senza impegnarsi in sistemi . Nulla dico degli altri , che vanno in conseguenza . Vorrei però , che le maggiori applicazioni si ordinassero a ben parlare . Altri dicono a ben pensare . Ma come si può ben parlare senza aver ben pensato ? Felice a' dì nostri quel Cittadino di Repubblica , che è arrivato ad esser eccellente in questa parte : e per esser tale una volta , non bisogna ch' egli si trovi mai troppo contento di se stesso , e della sua abilità . A questo fine è necessario legger i più valenti Scrittori : ma è ancora più necessario farsene uno familiare , il quale tanto si legga e rilegga , che la sua andatura e le sue espressioni dieno forma alle nostre .

Come s' anno a interrompere questi esercizi della mente ?

R. Essendo il giovane intollerante della quiete , nè potendo perpetuamente tenersi occupato nelle troppo serie fatiche della mente , suggerisce Aristotile alcuni esercizi di corpo , ma però

C

in.

ingenui , e ordinati anch' essi al fine primario del buon Cittadino. Tali sono la pittura , la musica , la ginnastica .

Sono restati a' nostri giorni questi esercizi?

R. In parte sono restati . S' insegna anche oggidì alla gioventù nobile l' arte del disegno ; che molto serve in pace , e in guerra , per fare e giudicare da se infinite cose . S' insegna qualche parte della musica , che serve poi in tutta la vita a render giocondo quell' ozio , che necessariamente succede al negozio . S' insegna finalmente a titolo di ginnastica il ballo , la scherma , l' arte di cavalcare : i quali esercizi primieramente giovano alla sanità e robustezza del corpo , e poi lo dispongono a muoversi con destrezza . Non è proprio de' giovani l' esercizio , oggidì troppo comune , delle Carte da giuoco , che corrispondono a' Dadi , e alle Tessere degli antichi . Quest' è un divertimento d' altra età . Abbiano i giovani , dice Catone appresso Tullio de Senect. c. XVI. *sibi arma , sibi equos , sibi hastas , sibi clavam & pilam , sibi natationes & cursus : nobis senibus ex lusionibus multis talos relinquant & tesseras .*

Come approva la Musica Aristotile?

R. Pare , ch' egli l' approvi sopra ogni altro esercizio , occupando nel suo esame quasi tutto il libro ottavo della Politica . Dice cose , secondo la sua gran mente , belle ed utili ; ma per que'

que' tempi . Una sola ne offervo nel Capo festo , la quale può servire a' nostri ancora ; ed è , che non tutti gli strumenti di musica convengono a persona nobile . Dice , che non senza mistero finsero i Poeti , aver Minerva inventata la tibia , e poi rigettata , come disdicevole alla compostezza e gravità matronale . Per verità gli strumenti da fiato ricercano una sconsigliata positura di mani , e di volto ; e però sformano la persona , e la rendono dispregevole . Bisogna anche nelle ricreazioni conservar il decoro .



C A P O V.

DELLA REPUBBLICA.

Che cosa è Repubblica?

R. **C**On questo nome intendo il formale di quel corpo civile, che abbiamo chiamato Città, cioè il governo, o *Polizia*, per usar il termine scientifico. Repubblica *retta* diamo quella, che cerca il comun bene, cioè la salvezza e la felicità di tutto il popolo: *corrotta* diciamo quella, che ha per fine il solo vantaggio, o capriccio di chi governa. Sebbene questa seconda può arrivare a tal corruzione, che neppur meriti il nome di Repubblica.

Quante specie si trovano di Repubblica?

R. Molte moltissime, se vogliamo contar le miste: ma le semplici, secondo Aristotile, sono sei solamente; tre perfette, e tre imperfette. Le perfette sono *Regno*, *Aristocrazia*, *Timocrazia*: le imperfette *Tirannide*, *Oligarchia*, *Democrazia*. Tutte insieme si riducono a tre fonti, secondo le parole di Tacito nel quarto degli Annali, c. XXXIII. *Cunctas nationes & urbes, Populus, aut Primores, aut Singuli regunt*. Non lascio di dirvi, che altri dividono in altro modo, perchè varie sono le considerazioni del

del corpo civile , e varj i fondamenti , sopra i quali si può formare l' idea di governarlo .

Sopra che si fonda questa divisione?

R. Sopra quella , che si dice podestà suprema (ο *κυριον*) la quale o è riposta in mano d' un solo , o d' alcuni , o di tutti . Il primo caso forma il *Regno* , il secondo l' *Aristocrazia* , il terzo la *Timocrazia* . Tutte e tre queste *Polizie* anno per fine il ben pubblico : diventano imperfette , e passano nell' altre tre , qualora chi governa , cerca solamente , o principalmente il bene privato .

*Dunque chi governa non dee procurar
il suo bene?*

R. Il fine primario , e per se (come dicono le Scuole) di chi presiede in figura di Principe , debbe esser il bene del corpo civile , a cui presiede . Il che notò anche Cicerone negli *Uffizj* lib. I. cap. XXV. *Ut tutela , sic procuratio Reip. ad utilitatem eorum , qui commissi sunt , non ad eorum , quibus commissa est , geri debet .* E perchè anch' egli concorre a formar questo corpo , viene a procurar indirettamente anche il bene suo proprio ; appunto come il pilota ha per fine la salvezza della nave e de' naviganti , ma con questi salva anche se stesso . Bisogna confessare , che questo è un carattere proprio propriissimo de' Veneziani , notato dagli Storici anche ne' secoli più barbari . Il Padovano Rolandino compiangendo il cattivo destino della sua

C 3

patria

patria nell' anno 1237 , così scrive l. III. c. XI. *Felix Venetiarum Commune , cum cives illi in agendis suis omnibus adeo ad communitatem respiciant , ut Venetiarum nomen jam habeant quasi numen , & fere jurent per Venetiarum reverentiam & honorem.*

Che cosa è Regno?

R. Regno , o Monarchia è quel governo , in cui un solo , che si suppone il più prestante , ha il supremo comando , e tutti gli altri dipendono . Questa è la maniera di governare più semplice ; e sarebbe forse sola , se non fosse difficilissimo , e quasi impossibile il trovare tra tutti i cittadini il più meritevole . Generalmente parlando , altro si dice Regno ereditario , altro elettivo : ma si divide poi l' uno e l' altro in tante spezie , secondo le varie misure di sovranità più o meno ampia , che volendone parlar con distinzione , troppo più che non si conviene al nostro istituto , bisognerebbe in questo fermarsi . Basti per ora il sapere , che fino a tanto che il Monarca governa coll' idea del ben comune , e si restringe dentro i patti da lui giurati nel ricevere il governo , la sua podestà è legittima , ed egli ritiene il nome di Re . Se per avventura trasanda , e comincia a pensare a se solo , il Regno passa in Tirannia , ed egli Tiranno si dice , non altrimenti che se fosse un usurpatore .

Che

Che cosa è Aristocrazia?

R. Sonovi certe nazioni intolleranti dell' autorità Monarchica , che per quanto sia discreta , ha sempre del dispotico . Amano meglio d' ubbidire ad alcuni de' loro Cittadini , che prevalgono agli altri in virtù e merito : nel qual caso s' accordano ubbidienza e libertà . Questa è l' Aristocrazia . Ad un tal governo , che per se stesso ha molti beni , e beni solidi , manca qualche comodo della Monarchia , ma insieme mancano gravissimi incomodi . Qui non an luogo interregni , minorità , nozze , coronazioni , gale , lutti , e varj altri nomi , che mettono sempre in agitazione i popoli soggetti , e talora anche in contingenza le loro fortune .

*Come volete voi , che s' accordino
ubbidienza e libertà?*

R. S' accordano benissimo , quando il Magistrato , che comanda , è vincolato da condizioni e leggi , secondo le quali regola egli stesso i suoi arbitrij . In tal caso chi ubbidisce , non si stima soggetto alla persona , ma bensì alla ragione ; onde risulta la vera libertà . Questa specie di libertà , che in molti paesi si vanta , non si trova veramente se non in Venezia ; come osserva il Bossornio nella spiegazione delle sue Instit. Polit. c. V.

*Perchè chiamate voi l' Aristocrazia
governo d' alcuni?*

R. Perchè quelli , che prevalgono in bontà ; onde nasce il nome d' *Aristocrazia* , non sono nè pochi , nè molti . Ordinariamente nella Città pochi sono i ricchi , molti i poveri ; le quali due classi formano due governi imperfetti , *Oligarchia* , e *Democrazia* . I buoni costituiscono una classe di mezzo , in cui entrano alcuni dell' una , e alcuni dell' altra .

Che cosa è Oligarchia?

R. Così chiamasi il dominio di pochi , i quali prevalendo in ricchezze e potenza , occupano il governo della patria , e si dividono i profitti e gli onori . Come poi questo è un composto di persone ambiziose , facilmente passa alla Tirannia , se uno arriva a potersi alzare sopra i suoi colleghi . E però Oligarchia fu quella di Cesare , Pompeo , e Crasso , che presto passò in Tirannia per la prepotenza del primo : ma tornò anche presto in Oligarchia sotto Antonio , Lepido , ed Ottaviano : e di nuovo poi in Tirannia si trasformò coll' oppressione de' due primi . A tali vicende non è difficile , che succeda un legittimo governo Monarchico , come appunto fu quello degl' Imperadori in Roma , stanca di guerre civili , ed annoiata della sua stessa libertà . Oligarchia si dice ancora certa specie di governo , che ne' suoi principj fu Aristocratico , ma poi degenerò in fazioni ; i capi delle quali non
si

fi curano di Magistrati , ma fanno in modo , che tutte le cariche , e tutti i Magistrati sieno de' loro dipendenti , a' quali essi comandano come a veri sudditi e a creature proprie . Tali capi trovansi molto spesso ne' governi Municipali e subalterni , ne' quali non regna spirito pubblico : e questa è l'Anarchia tanto deplorata da Platone , in cui il privato comanda , e il Magistrato ubbidisce .

Che cosa è Timocrazia?

R. La Timocrazia , che propriamente Repubblica si chiama da Aristotile , è un governo libero di tutti i Cittadini , secondo la varietà del censo ; come suona questo nome . Si può dire , che tal cominciassse a divenire il governo di Roma , allorchè restò diviso il Popolo , secondo le facoltà che risultavano dal censo , in sei classi ; e queste Classi poi in cento novanta tre Centurie . La prima classe , composta de' più ricchi Cittadini , comprendea cento di queste Centurie : e però questa sola valea più di tutte l'altre insieme ne' Comizj Centuriati ; che erano i maggiori , e quasi soli decideano del governo . E' osservabile , che anche quando il popolo si chiamava per Tribù , prevaleano i grandi ; perchè questi ne formavano trentuna , che Tribù *Rustiche* si diceano , e la bassa plebe ne formava quattro sole , che *Urbane* erano chiamate . Vero è però , che tanto la Tribù prima , quanto la prima Centuria si tiravano a sorte ; nè sempre quelle de' grandi s' accordavano : e perciò si potea di-

discendere fino all' ultima . In questo tal governo , finchè gli Ordini della Città vanno d'accordo , e i poveri trovano giusto , che quelli i quali più contribuiscono al ben pubblico , abbiano anche maggiore autorità , la Polizia è regolare e perfetta . Ma se per avventura i poveri , che sono in maggior numero , vogliono far abuso della propria libertà , e contare i suffragi non già a classe , ma a testa , nasce la Democrazia , ch' è l' ultimo de' governi imperfetti , sebbene tra questi il più tollerabile .

Che cosa è Democrazia?

R. Questo è il governo della moltitudine ; cioè della povera e bassa plebe cittadinesca , che prevale in ragion di numero . E' fondato su la comune libertà ; e coloro , che lo difendono , potrebbero dire , che quantunque comparando persona con persona , paia più abile a governare il ricco del povero , tuttavia comparando corpo con corpo , è più probabile , che si trovi prudenza e virtù perfetta nel corpo maggiore , che nel minore . Così veggiamo (dice Aristotile) che delle composizioni poetiche e musicali più giustamente giudica il popolo , che alcuni pochi di studio e lettere forniti ; perchè osservando in quel gran numero chi una cosa , chi un' altra , tutti insieme veggono il tutto . Questo gran corpo forma come una persona sola , la quale avendo moltissime teste , abbonda di sensi : e dove molti sono i sensi , molta è l' esperienza delle cose , onde nasce prudenza e consiglio . Bi-

sogna

sogna però badare , che la Democrazia non vada all' estremo ; cioè che tutto il governo , e stinte le leggi , non si riduca a' decreti popolari . In tal caso la libertà diventa licenza ; ed i Capi delle fazioni esercitano una spezie di tirannia , facendo decretar a loro piacere .

*Credete voi veramente , che si debba
ammettere la povera moltitudine
al governo?*

R. Solone non vuole , che se le diano Magistrati , specialmente gravi ed importanti ; perchè le persone singolari , che compongono questo corpo , mancano ordinariamente degli aiuti necessari al perfetto ed onorato esercizio delle cariche : ma vuole però , che questo corpo elegga i Magistrati , e questo stesso sia il giudice della loro amministrazione . Ecco la maniera d' ammetter la moltitudine de' Cittadini al governo , e tenerla contenta . Pare per verità cosa strana , che coloro , i quali non si stimano idonei all' esercizio delle cariche , si stimino poi abili a distribuirle , e a formar giudizio de' soggetti che le sostengono , e del modo con cui le sostengono . Ma risponde Aristotile , che quindi appunto apparisce , come il giudizio di molti anche imperiti , prevale a quello di pochi , benchè periti . Tutti insieme i convitati giudicano un pranzo meglio del cuoco : benchè niuno di loro sappia di cucina .

E be-

E bene che gl' impieghi pubblici sieno dimandati da' Cittadini?

R. Supposto , che lo Stato sia buono ed incorrotto , è bene dar luogo alle dimande : perchè prevalendo nelle concorrenze la virtù , i cattivi non osano esporfi ; ed esponendosi , danno campo alle riflessioni . Ma quando uno Stato è già corrotto , o s' incammina alla corruzione , le dimande diventano perniziosissime ; perchè allora il favore prevalendo al merito , non si espongono se non i potenti . E' ben però vero , che difficilmente si possono determinar in pratica questi due Stati ; e l'avviso è puramente teorico .

Queste sei spezie di governo , finora spiegate , possono mescolarsi?

R. Rarissimi sono i governi semplici . E benchè tali si formino a principio , il tempo con le sue vicende gli altera , e gli rende misti .

Qual giudizio fate voi de' governi misti?

R. Come tutte le cose umane di lor natura son miste , pare che lo Stato misto sia il più praticabile . Tra i misti poi qual sia il migliore , guardando in dietro , si può decidere dall'esito . Il famoso Repubblicista Donato Giannotti , dopo d' aver fatto questo esame nel Trattato della Repubblica Fiorentina , prepose a tutti gli altri il Veneziano : e però così conchiude l. 3. c. 4. *Sarà dunque composta la nostra Repubblica*

*blica di quattro membri principali ; del Consiglio, del Senato, del Collegio, e del Principe : le quali parti faranno un corpo piramidato ; la base sarà il Consiglio grande, la punta il Principe. Il primo di tali membri rappresenta la Democrazia, il secondo l' Aristocrazia, il terzo l' Oligarchia, il quarto la Monarchia : e in questo modo si possono appagare le brame di ciascun Cittadino, senza pregiudicare allo spirito pubblico, che dee regolarle. Qui si gusta nello stesso tempo autorità, onore, e libertà : e quegli stessi, che tutto non ottengono, si trovano paghi e contenti nella considerazione di poterlo ottenere. Varj e curiosi sono gli antichi governi di genere misto, riferiti da Aristotile : ma sopra tutti si celebra quello di Sparta, che durò otto secoli ; ed era composto di Monarchia, Aristocrazia, e Democrazia. Ne' tempi posteriori strano affatto fu quello di Genova, quando lo Stato era retto parte dal Comune della Città, e parte dal Consiglio detto S. Giorgio, con massime non solo diverse, ma opposte. *Esempio* (dice un celebre Storico) *veramente raro, e da' Filosofi in tante loro immaginate e vedute Repubbliche mai non trovato, vedere dentro un medesimo cerchio, fra' medesimi Cittadini la libertà e la tirannide, la vita civile e la corrotta, la giustizia e la licenza.* Tali maravigliose forme nascono insensibilmente, e sussistono qualche tempo, per confondere la prudenza umana.*

Tra'

Tra' semplici, qual è più facile a formarsi?

R. Il Monarchico . Anzi si può credere, che quasi ogni governo a principio sia stato tale, sì perchè difficilmente in altro modo si fa unione, sì perchè in un picciolo numero di persone presto si scopre la più eccellente, che merita di sovraffare agli altri . Ma poi facendosi grande lo Stato, molti sono gli eccellenti, i quali pretendono di governare . E però nelle nuove elezioni si distrugge a poco a poco per via di modificazioni il sistema Monarchico, e si forma l' Aristocrazia; di cui quel primo Capo, che fu ne' suoi principj tanto autorevole, si riduce ad esser, quanto al comando, poco più che capo numerario; rimanendo però sempre intatta la dignità .

*Ammette Aristotile questa forma di
Repubblica?*

R. Egli sommamente l' approva; purchè quelli, che sono in Magistrato, non la facciano da procuratori di cose o affatto aliene, o affatto proprie . Quest' è un pensar a se solo: e se mai ciò avviene, si forma una specie d' Oligarchia, peggiore dell' Oligarchia vera; perchè discorda con se stessa, e con le sue leggi, che sono Aristocratiche .

*Qual è lo stato del Cittadino più idoneo
a questa specie di governo?*

R. Vuole Aristotile, che i Cittadini, che for-
mano

mano l' Aristocrazia , non sieno nè molto ricchi , nè molto poveri , ma di fortune mediocri . Per verità anche la felicità de' privati consiste nell' esercizio d' un abito virtuoso , la cui perfezione sta nel mezzo ; come insegnano i morali Filosofi . Gli estremi non sono , nè possono essere salutari : e se mai s' incontrano in uno stesso governo , producono gare e dissensioni ; nelle quali prevalendo i ricchi , si forma l' Oligarchia ; prevalendo i poveri , si fa la Democrazia . Lo stato medio è il vero e perfetto . E se questo non si può ottenere , bisogna procurar d' andargli più appresso , che sia possibile ; cioè fare in modo , che il maggior numero de' Cittadini sia quello delle fortune mediocri : acciocchè posti come in mezzo , resistano agli impeti e alle passioni dell' altre due parti . Pare , che questo solo stato sia capace della vera libertà ; non avendo nè la viltà de' troppo poveri per sacrificarla , nè l' ambizione de' troppo ricchi per volerla senza limiti .

*Dovendo prevalere uno di questi
due estremi , qual è il più
tollerabile ?*

R. Aristotile premette quello de' poveri , e con ragione ; perchè questo stato più s' accosta al medio , cioè al perfetto ; e poi anche perchè un tal governo non può esser soggetto a sedizioni che d' una spezie sola , essendo sempre d' accordo i poveri per opporsi a' ricchi : laddove
nell'

nell' altro estremo le dissensioni sono duplicate ,
brigando i ricchi non solo co' poveri , ma an-
che fra loro stessi.

*Il Cittadino , che è veramente idoneo ,
può ritirarsi dal governo
della sua patria?*

R. Il Cittadino d' abilità può avere giusti motivi di ritiro : ma i due , che per lo più sogliono addursi , modestia , e noja , rare volte sono motivi idonei . E quanto alla modestia , bisogna vedere che non si copra con questo bel nome l' accidia e l' avvilitamento di spirito . Certi vizj sono vicinissimi alle virtù , e s' ornano del loro riverbero , quanto basta per ingannare i meno oculati . La noja poi , che nasce da' supposti disordini , dee muovere il buon Cittadino , non già all' abbandono del male , ma piuttosto alla ricerca de' rimedj . Non si estingue un incendio collo scappare : e spesso non è incendio quello , che sembra tale ; o non è così grave , come si stima . Osserverete però , che è molto più difficile il persuadere gl' inabili a ritirarsi , che gli abili a non ritirarsi .

C A P O VI.
 DELLE CAGIONI CHE CORROM-
 PONO, E DI QUELLE CHE
 CONSERVANO LA
 REPUBBLICA.

*Quali sono le cagioni che alterano , o
 corrompono la Repubblica?*

R. **L** Asciando i periodi fatali di Platone ,
 e lasciando anche le cagioni esterne di
 tali periodi ; le interne , che formano la dis-
 soluzione del corpo civile , si riducono quasi ad
 un capo solo , cioè alla dissensione ; e la dissen-
 sione ad una sola radice , che è la disuguaglian-
 za , sia vera , o supposta . Questa non voglio-
 no i poveri , perchè si stimano pari in libertà
 e cittadinanza : questa vogliono i ricchi , perchè
 si credono superiori di merito . In parte anno
 ragione gli uni , e gli altri ; dovendosi costitui-
 re una certa uguaglianza non già numerica , ma
 proporzionale , sicchè tutti entrino a parte del
 governo , nel modo che spiegammo di sopra .
 Parlo di quella Città , o Repubblica , che è go-
 vernata da' suoi Cittadini , de' quali benchè gli
 ordini sieno diversi , non sono tuttavia tanto di-
 stanti , che non si possano comparare insieme .
 Nel governo Monarchico ciò non accade ; per-
 chè si guarda il Sovrano , come troppo superio-

D

re

re alla condizione del suddito, nè v' ha chi ardisca di compararsi con lui, se non il popolo tutto unito insieme. Altre però sono le cagioni, che corrompono la Monarchia; delle quali non fo esame, perchè a voi non può esser di uso alcuno.

Onde prende i suoi motivi questa vera, o supposta disuguaglianza, che forma le dissensioni?

R. Sette sono i motivi osservati da Aristotile: e se altro ve n' ha, si può a questi ridurre. Il primo è il profitto, che talvolta procurano a se, o a' proprj dipendenti, coloro che anno la maggior parte nel governo, con pregiudizio e invidia degli altri. Il secondo consiste nella distribuzione degli onori e delle dignità; quando i poveri Cittadini si veggono posti a certi altri di minor merito, perchè non possono vivere in coltura. Il terzo è la soverchia potenza di uno, o di pochi, la quale diede occasione in Argo, ed in Atene all' Ostracismo. Meglio era (dice Aristotile) impedire maturamente questo aumento di potenza, che usar poi sì duro e violento rimedio. Il quarto è la disperazione d'alcuni per delitti commessi, e per debiti contratti; il che li fa pensare a novità e turbolenze, come a rifugio. Il quinto è certo dispregio, in cui talora si pone quella parte che governa, per gli eventi infausti delle guerre, e de' trattati con le potenze vicine: il che mutò in varie occasioni i governi della

Gre-

Grecia , e della Sicilia . Il sesto è la sproporzione di fortune e di stato , che in corso di tempo si va formando fra' Cittadini per le vicende umane . Ogni corpo deve esser composto di parti proporzionate ; nè possiamo concepire , che sussista un animale di due cubiti , a cui improvvisamente cresca un braccio , o un piede fino a cubiti quattro . Se dunque per esempio nella Timocrazia il numero de' poveri diverrà eccedente , sentendo la sua forza , non si terrà nella primiera moderazione , ma vorrà tirar tutto a se , e renderà il governo Democratico . E se all' incontro i ricchi soperchieranno di troppo , non sofferranno l' altra parte , e si passerà all' Oligarchia . Il settimo è la positura della Città , e il sito materiale , che forma due parti antigeniali . Tal era Atene , divisa in Città , e Pireo . Questi partiti sogliono unirsi per resistere alle violenze esterne , e per amplificare l' impero : ma poi finalmente pugnano fra se , e si muta governo .

*Prescindendo dalla dissensione , havvi
altra cosa , che corrompa la
Repubblica ?*

R. Si corrompe ancora (dice Aristotile) la Repubblica , quando non si correggono le picciole novità per disattenzione , o disprezzo , riputandosi il poco per nulla . Vale anche qui il proverbio Medico , *principiis obsta* : poichè il principio d' una cosa contiene virtualmente la metà d' essa ; e però si omette molto , quando

D 3

fi

fi crede d' aver omeffo poco . Licinio Crasso , Tribuno della plebe , nell' anno di Roma 608. proponendo la famosa legge , che assegnava sette jugeri di terreno a ciascun Cittadino Romano , fu il primo , che ardiffe di voltar la schiena al Senato , e la faccia al popolo ragunato nel foro . Osserva Plutarco nella vita di G. Gracco , che quella sì picciola variazion di figura produsse in seguito una mutazione grandissima nella Polizia , rendendola affatto Democratica . Si può aggiungere all' altre cagioni la dissimilitudine de' temperamenti , che s' introduce nel corpo della Cittadinanza , aggregando forestieri . Quindi si altera il modo di pensare , si corrompono le antiche massime , e si passa insensibilmente a diversa spezie di governo . Osserva in fine Aristotile , che anche le inimicizie private , massime fra' Signori grandi , nate per tutt' altro motivo che di governo , vanno finalmente a rompere nel governo : e però bisogna procurar d' estinguerle il più che si può celeremente . Riferisce il caso di due giovani Siracusani , i quali fatti nemici per rivalità d' amore , portarono tant' oltre i loro impegni , che divisero la Città in partiti , e mutarono l' antica forma della Repubblica .

*L' eloquenza si potrebbe mai annoverare
tra queste sì funeste cagioni?*

R. Dice Cicerone , e molti con lui , che questa faoltà dominatrice de' cuori formò a principio le Città , ragunando gli uomini dispersi , e
ridu-

riducendogli a vincolarsi insieme con patti e leggi : e può esser vero. Ma ora l' esito mostra, specialmente nelle Democrazie , che anzi gli Oratori sono molto spesso la rovina delle Repubbliche, come senza dubbio lo furono in Grecia. Per verità sono assai rari questi dominatori de' cuori ; ma pur quando son tali, presto diventano Demagogi, come dicono i Greci , cioè conduttori del popolo Cittadinesco , rigirandolo a piacere . Si può dare il caso , che l' Oratore sia insieme statista di buona massima : ma questo appunto farà caso , non trovandosi ordinariamente eloquenza senza fuco .

*Quali sono le vie di conservare la
Repubblica?*

R. Io non trovò nè appresso Aristotile , nè appresso alcun altro Politico regole bastanti a render eterna una Repubblica ; anzi neppur credo , che si debbano cercare , sapendo benissimo , che la conversione delle cose è una condizione necessaria della natura . Ma pure facendo a contrario di quanto finora si è detto intorno al corrompimento de' Governi , si potrà dare alla sua Repubblica quella perpetuità , che soffrono le cose umane . Voglio aggiungere , che le attenzioni più sottili nulla vagliono , quando Iddio ha determinato d' esercitar la sua giustizia sopra qualche Principato . Entra in chi governa una non so qual fatale sonnolenza ; più non si vede , o si vede a rovescio ; i ministri d' abilità sono trasandati ; e trovano fede que' soli , che possono

dar impeto alla rovina , *Quippe ita res habet* (dice Patercolo) *ut plerumque qui fortunam mutaturus est , consilia corrumpat ; efficiatque quod miserrimum est , ut quod accidit , etiam merito accidisse videatur* . Escluso sì grave caso , che non si dee mai supporre , primieramente quando la Repubblica sia ben formata , bisogna procurar , che non si faccia alcuna benchè picciola mutazione nelle sue leggi , e ne' suoi istituti . Imperciocchè come le picciole spese consumano le facoltà , così le picciole mutazioni corrompono i governi . Si suol fare un sofisma (dice Aristotile) che inganna non meno nella pratica della vita , che nelle dispute della scuola ; ed è , che il poco , quantunque più e più volte replicato , non perda mai la sua natura ; e però non vaglia a formare il molto . Questo sofisma si dice *Sorite* ; onde appare , *nascer dal poco , quel che non è poco : ἐκ ὀλίγον , πρὸ παρ' ὀλίγου* . Tuttavia anche la soverchia apprensione delle cose picciole può esser nociva , prorompendo in rimedi violenti e precipitosi . In materia sì grave e sì gelosa bisogna far caso d' ogni minimo difetto ; ma il rimedio , che vi si applica , deve esser proporzionato .

II. Affai giova la molteplicità de' Magistrati ; non solo perchè le materie partitamente esaminate meglio si digeriscono , ma anche perchè in tal maniera si tengono occupati molti soggetti d' abilità a diversione dell' ozio . E' famoso , e vero ugualmente , il detto del vecchio Catone : *Nihil agendo homines male agere discunt* . Relativa-

tivamente a questo fine , e per qualche altra ragione si può aggiungere , che i Magistrati non si appoggino ad una sola persona , nè a più persone della stessa famiglia ; e , ciò che più importa , durino breve tempo . In questa maniera tutti i Cittadini possono entrar a parte dell' onore , come è giusto ; e la ristrettezza del comando non permette agli spiriti predominanti d' erigerfi sopra gli altri , e dimenticarsi la condizione privata . Giulio Cesare , dopo d' aver per dieci anni comandato nelle Gallie , non potè flettersi a tornare in Roma semplice Cittadino . E' troppo noto ciò , che seguì.

III. Nelle materie gravi ed importanti non è bene , che quelli , che consigliano , possano anche deliberare : perchè quando il Consigliere conosce d' aver in sua mano le deliberazioni , molto spesso regola i consigli con fini ed affetti privati . E però in Atene il Collegio de' Pritani avea la consultiva , il Senato ed il Popolo la deliberativa.

IV. E' cosa utile apprendere i pericoli anche lontani , come vicini , perchè questo supposto rende i Cittadini cauti e vigilantì . Il precetto è molto importante : perchè ordinariamente siamo inclinati a crederci sicuri , anche quando siamo in pericolo , interpretando le cose secondo il nostro desiderio , ed ascoltando volentieri coloro , che ci addormentano.

V. Come ne' corpi naturali , così ne' civili si forma necessariamente in corso di tempo qualche aggregato d' umori cattivi , che ha bisogno

di purga: E però è cosa salutare il rinnovar di tratto in tratto ordini e leggi, tirando le cose alla sincerità de' loro principj; acciocchè ripiglino vigore e riputazione.

VI. Bisogna stare in attenzione d' impedir le gare e gli odj fra la nobiltà: e quando pur nascano, bisogna procurar, che non si formino aderenze, le quali ingrossando i partiti, li fanno degenerare in fazioni perniziose alla pubblica quiete. Osserva un gran Politico in tal proposito, che gli antichi Ardeati rovinarono la lor Città con una sedizione nata a motivo di certo parentado. E se volete un esempio più recente e più domestico, la famosa sedizione accaduta in Venezia nel 1310, che fu vicinissima a mutar il governo, ebbe la sua origine dalle private inimicizie di due famiglie, peraltro zelanti e benemerite della pubblica libertà.

VII. Vuole Aristotile, che non si conferiscano ad un solo troppi onori, nè troppo in fretta: ma quando anche si creda meritevole di tutto, si vada a gradi, nè si porti al sommo se non a poco a poco, e in molto tempo, e dopo d' aver fatta esperienza della sua moderazione.

VIII. Vuole inoltre, che s' impedisca ogni altro ingrandimento straordinario delle particolari persone: E quando alcuno per soverchie fortune e clientele arrivasse a tener un grado troppo eminente fra' suoi Cittadini, ricorda l' Ostracismo. Si può anche addossargli qualche impiego dispendioso, che lo snervi. Alcuni Governi trovarono opportuno il diramar le famiglie, trop-

po impinguate , con la molteplicità de' matrimo-
n; ; rimedio più salutare , e meno odioso dell'
Ostracismo . Fidone antico Legislatore stimava ,
che anche la soverchia povertà potesse esser no-
civa al buon governo , e alla libertà pubblica :
e però volea , che il numero delle famiglie e
de' Cittadini partecipi del governo , fosse certo
e determinato , a misura dello stato . La pro-
pagazione indeterminata genera miseria , e la mi-
seria produce malcontenti . Ma per verità i due
punti estremi della grandezza , e della miseria
sono effetti del tempo e delle circostanze ; e da
queste sole si può prender regola , per impedir-
ne le conseguenze .

IX. Osserva egli ancora , che molto giova al-
la conservazione della Repubblica un Magistra-
to , che faccia segreta inquisizione sopra la vi-
ta de' privati Cittadini , esaminando , se in par-
te alcuna sia discrepante dalle massime del go-
verno , e tiri alla novità . Vorrebbe di più ,
che questo Magistrato facesse osservazione sopra
certi , i quali non mutano le massime , ma le
indeboliscono con interpretazioni comode ; e pro-
curano di renderle indifferenti . Il corruttore non
suol presentarsi con la brutta faccia di corrutto-
re , ma s' insinua col poco più , poco meno , e
con certa spezie d' indifferenza , nella quale ben
sa che non può fermarsi l' ingegno umano . O-
gni picciola novità in questo genere lascia l' ad-
dentellato , dirò così , per la fabbrica d' una mag-
giore .

X. Non trova egli sempre bene , che i più
pre-

prestanti Cittadini tengano soli le redini del governo, e i Magistrati: ma crede opportuno mescolar con questi talora i meno abili, per conservare anche in questo una certa spezie d'uguaglianza; e molto più per temperar l'eccedente impeto e l'impazienza; che quasi necessariamente accompagna i gran talenti.

XI. Quelli che servono bene il pubblico, debbono esser premiati; e castigati quelli che servono male: nè mai s'anno a compensare i demeriti co' meriti. Quando avesse luogo questo compenso, i Cittadini di gran valore, ma non d'egual probità, potrebbero prendersi delle licenze perniziose allo Stato. Manlio salvò il Campidoglio; ma da questo stesso fu precipitato, allorchè offese la libertà della Patria.

XII. E' cosa importantissima il far in modo, che i Magistrati non sieno lucrosi, specialmente in que' governi, che partecipano dell'Oligarchia; perchè così più facilmente i poveri soffriranno d'esserne privi. Che se all'incontro quelli, che sono nel comando, s'approprieranno del comando stesso, la parte esclusa s'aggraverà doppiamente e in riguardo all'onore, e in riguardo al lucro. L'unico mezzo però d'accoppiar bene e felicemente l'Oligarchia con l'Aristocrazia, si è il procurare, che le dignità e i Magistrati rendano onor solamente: perchè in questa maniera i poveri non si cureranno d'abbandonare i loro privati interessi per una sterile ambizione; e i ricchi avranno il piacer di dominare, secondo la loro passione.

XIII. Gio-

XIII. Giova anche (dice Aristotile) che i depositi del danaio pubblico non si facciano mai appresso un solo , nè da un solo fieno registrati , ma sempre con la possibile pubblicità , e sotto la fede di molti .

XIV. Finalmente conchiude , esser necessarie due avvertenze , una sopra i ricchi , e l' altra sopra i poveri , E quanto a' ricchi vuole , che s' abbia attenzione di difender le loro facoltà dall' invasioni ; le quali invasioni non sono per verità così ordinarie , ma pure possono accadere , e sono alle volte accadute nello stato Democratico . E perchè vengono promosse ordinariamente dal lusso de' ricchi , e dalle soverchie spese , che rendono odiosa la loro fortuna , si stimano necessarie alla quiete pubblica e alla conservazione dello stato , le leggi dette da' Romani *Suntuarie* , e da' nostri *Sopra le pompe* . Quanto a' poveri , bisogna tenerli coperti dalle superchierie e dall' ingiurie de' prepotenti ; anzi è regola di buon governo il castigare più gravemente le offese fatte a' poveri , che a' ricchi . Si dee assister con forza la parte più debile , per formar l'equilibrio tanto necessario alla conservazione di questo Composto ,

XV. Aggiungo una cosa , che per la sua gravità dovea porsi in primo luogo , ed è la cura della Religione . E' difficile , e dirò anche impossibile , che lungamente sussista un Governo , il quale non abbia per primo oggetto la gloria di Dio , supremo padrone e governatore di tutte le cose . Non per questo , dice il Giannotti ,

ti, è buon Cittadino colui, che tuttogiorno bisbiglia con persone di Chiostro, per maneggiar col loro consiglio le cose pubbliche. Questo Politico ebbe ragione di così scrivere per le disgrazie accadute a' suoi Fiorentini, allorchè vollero in tutto e per tutto regularsi colla direzione di F. Girolamo Savonarola, uomo peraltro d' intelligenza e talento singolare.

*Il lusso, che avete toccato, è
sempre pericoloso?*

R. Il lusso de' privati Cittadini niente pregiudica allo stato Monarchico, anzi serve molto spesso a renderlo più sicuro dalle interne turbolenze: e alla per fine, quando sia eccedente, produce indigenza, e si corregge da se stesso. Nelle Repubbliche è perniciosissimo; perchè propagandosi all' infinito, cerca di mantenersi con la rapacità; e in fine il pregiudizio va a cadere sull' amministrazione delle cariche, e sull' esercizio della giustizia. Per questo furono salutari alla Romana Repubblica le leggi funuarie: ma Tiberio non volle rinnovarle, benchè pregato dal Senato; riflettendo, che il governo era divenuto Monarchico, e dovea reggersi con altra massima.

*Le Repubbliche men perfette come si
possono conservare?*

R. Osserva Aristotile, che anche la Tirannide, cioè il governo più imperfetto, può esser durevole; quando il tiranno si riduca finalmen-
te

te a qualche moderazione , e s' accomodi nell' effenziale alle leggi della regular Monarchia . Molto più potrà esser durevole l' Oligarchia , e la Democrazia , quando si faccia a rovescio di quello , che ordinariamente suol farfi ; cioè a dire , quando nell' Oligarchia i ricchi tutto facciano per compiacere i poveri ; e nella Democrazia i poveri tutto facciano per compiacere i ricchi . La cosa è assai difficile : ma bisogna procurare almeno di non portarsi all' estremità . Il perfetto naso è tra l' aquilino , e lo schiacciato , perchè tiene la figura di mezzo : ma anche lo schiacciato , e l' aquilino è decente , quando non arrivi all' eccesso della deformità . Lo stesso si può dire dell' Oligarchia , e della Democrazia : sono amendue tollerabili ; purchè nella prima i grandi e ricchi Cittadini non vogliano esercitar una superiorità eccedente ; e nella seconda i poveri non si credano affatto indipendenti . In fatti non si può dar Città senza queste due classi di poveri , e di ricchi ; e quando una trascura i vantaggi dell' altra , trascura senza accorgersi anche i suoi . Questo corpo civile (dicea Menenio Agrippa alla plebe Romana) è simile al corpo naturale composto di molte membra , e di parti fra loro diverse , ciascuna delle quali dee procurar non solo la salute e conservazione propria , ma quella ancora dell' altre ; acciocchè il tutto sussista .

Quali

*Quali sono le qualità , che formano
il buon Magistrato?*

R. La conservazione d'ogni Governo dipende principalmente dalla bontà de' Magistrati ; e questi sono buoni , quando anno tre condizioni : la prima è , che si compiacciano dello stato presente della loro Repubblica ; nè abbiano altra mira , che di conservarlo sul piede , in cui si trova : la seconda , che ciascuno abbia autorità e forza sufficiente per far eseguire gli ordini suoi , senza temere la resistenza de' privati : la terza , che non manchi loro nè virtù , nè intelligenza del jus comune , e patrio .

Perchè ricercate voi la virtù?

R. Per verità quando il Magistrato abbia l'altre condizioni , pare che la virtù sia un puro ornamento . Ma non è così : perchè colui , che con gli abiti virtuosi non ha domate le sue passioni , benchè ami la Patria , e intenda gli obblighi della giustizia , può esser di leggieri contaminato .

*Non trovandosi in un solo tutte tre queste
condizioni , qual sarà la più
necessaria?*

R. Secondo la varietà de' Magistrati ora una , ora l'altra : per esempio se si dovrà eleggere un Capitan Generale d'armata , e verranno in concorrenza due personaggi , l'uno de' quali prevaglia nella probità , l'altro nella scienza militare ,

tare , bisognerà scegliere il secondo ; perchè questo è più difficile a trovarsi , ed è più accomodato al presente bisogno della Patria . Ma se si tratterà d' elegger un Camerlingo , o Tesoriere , bisognerà tenerli al primo , cioè all' uomo dabene , perchè in questo genere la probità e fede sopra tutto è necessaria .

Cosa intendete per jus comune e patrio ?

R. Per rispondere idoneamente , bisogna uscire alquanto de' libri Politici d' Aristotile , e formar qualche capo , che comprenda gli elementi e principj universali del giusto e dell' onesto . Sarà come una Proteoria dello studio legale , che dovrete fare .



CAPO VII.

ELEMENTI E PRINCIPIJ UNIVERSALI
DEL GIUSTO
E DELL' ONESTO.

A che servono questi elementi?

R. **S**ervono a conoscere le regole della vita, e le ragioni loro fondamentali; per applicarle poi a' casi particolari, e alle circostanze descritte per minuto nella Morale, e nella Giurisprudenza.

La vita dell' uomo ha veramente bisogno di regole?

R. In tutto l' Universo altro non si trova, che la creatura ragionevole, a cui sieno prescritte leggi e regole di vita. Dio non può esser regolato, perchè non dipende; anzi ogni regola da lui prende la sua rettitudine; ed a lui si riferisce come a principio e misura di tutte le cose. Le creature insensibili sono determinate necessariamente ad un modo certo, stabile, ed uniforme di operare: le sensibili non anno riflessione, propriamente parlando; e in conseguenza nè libertà, nè elezione. Le sole ragionevoli dunque possono far buono e cattivo uso delle proprie facoltà: e perciò queste sole han bisogno di regola, per non trasandar operando l' ordine e la convenienza, che forma la perfezione delle cose.

Come

*Come s' accordano le leggi con la
natural libertà?*

R. Una libertà senza misure, disarmata di lume e direzione, non farebbe propria della natura ragionevole; e alla fine porterebbe nocumento al suo posseditore. Ecco la necessità delle leggi, per regolar i moti della nostra volontà, che debbono esser bensì liberi, ma non precipitosi.

*Qual è la prima e più necessaria
legge?*

R. E' quella, che siegue lo stato di natura; e forma quel jus, che si dice *naturale*, origine e fondamento di tutti gli altri. Immediatamente dopo viene il jus, che si chiama *delle genti*; e finalmente quello, che *positivo* si nomina.

Che cosa è jus naturale?

R. E' una regola necessaria ed immutabile, che obbliga l' uomo ad operare secondo i lumi e lo stato della sua natura, per conservazione di se stesso e della sua specie. Si riduce a tre capi; il primo de' quali riguarda l' uomo come creatura; il secondo come creatura ragionevole; il terzo come creatura sociabile.

Spiegate mi il primo capo.

R. Il primo capo riguarda l' uomo come creatura, cioè come opera di Dio; e forma l' obbligo di Religione. Quest' obbligo è naturale;

E

per-

perchè , naturalmente parlando , le cose fatte dipendono da chi le fece , e sono in debito di mostrar questa dipendenza , per quanto porta la loro costituzione . E perchè riflettendo sopra noi stessi , e sopra tutto quest' Universo , troviamo finalmente , che ciascuna parte va a metter capo in un principio solo , dal qual riceve la sua esistenza ; bisogna che ogni cosa da lui dipenda , e lui riconosca per autore e padrone . Egli solo non dipende , perchè *ipse fecit se* (come ben dice Lattanzio) *αὐτογενής* . Ma la natura senza l' aiuto della rivelazione non basta per fissar questo culto di riconoscenza dovuta al vero e supremo essere : molto meno basta per determinare i modi d' esercitarlo . E però le Genti , che non ebbero il beneficio della rivelazione , si formarono Deità , religioni , e cerimonie affatto mostruose .

Si può mai pensar in contrario?

R. Pochissimi anche fra' barbari osano di negar questa dipendenza , che si presenta naturalmente al nostro pensiero . Pure non mancarono mai persone sopraffatte dal vizio , le quali non potendo resistere all' urto della ragione , del senso comune , e delle leggi , cercarono soccorso dall' Ateismo . Quindi nacque il sofistico sistema de' Materialisti ; che fu sempre , quando più , quando meno , in abominio ed orrore . Bisogna far violenza a se stesso , per concepir tanti effetti della materia senza un' intelligenza superiore , che la regga .

Spie-

Spiegate mi il secondo capo.

R. Il secondo capo del jus naturale riguarda l' uomo come creatura ragionevole , che opera per la cura di se stesso e delle sue parti . Quello dunque , che nella bestia si dice impeto , o istinto , nell' uomo si dice jus : perchè la bestia opera come bestia , seguendo i suoi moti senza riflessione ; e l' uomo opera come uomo , seguendo le direzioni della ragione . Per verità ogni animale è spinto dalla natura a cercar quel , che giova e piace , per la sua conservazione ; ma l' animal ragionevole , come tale , non può cercarlo senza far uso della ragione , onde nasce l' idea dell' onesto . E per ciò ben dice Cicerone nel terzo degli Uffizj , cap. XXVII. *Pervertunt homines ea , quæ sunt fundamenta naturæ , cum utilitatem ab honestate sejungunt.*

Spiegate mi il terzo capo.

R. Il terzo capo riguarda l' uomo come sociabile per la sua sussistenza e propagazione . Quindi si forma la prima società , che si dimanda Familiare , tra maschio , e femmina , e prole . Le regole più semplici di questa società appartengono immediatamente al jus di natura , come la società stessa è naturale . E di qui nasce il primo dominio , che è del Padre di famiglia , e dà norma a tutti gli altri . Contiene comando ed ubbidienza , non potendosi dar società regolata senza ordine , nè ordine senza subordinazione , nè subordinazione senza impero . *Nihil*

(dice Cicerone nel principio del libro terzo delle Leggi) *tam aptum est ad jus conditionemque natura, quam imperium*. Ma bisogna legger tutto quel luogo, che è preso da Platone.

Il jus naturale come si conosce?

R. Si conosce per via di riflessione col lume infuso nella natura ragionevole. E però questo jus non ha misure fuori di se, ma esso è misura di se stesso. Forse questo era il vero senso del detto tanto famoso appresso gli antichi: *Nosce te ipsum*. Le idee del giusto e dell'onesto, che quindi risultano, formano que' principj universali, che sogliono premettersi nella Morale, e nella Giurisprudenza, come naturalmente noti. Le altre leggi e regole altro non sono, che conseguenze quindi tirate, ed applicate secondo i varj stati,

*Le idee del giusto e dell' onesto
sono mutabili?*

R. Siccome il lume naturale, datoci da Dio per formar l' idee del giusto e dell' onesto, è invariabile; così invariabili sono le idee stesse, quando si prendano nella loro purità. Che se pare a noi, che talora si mutino secondo i casi e le circostanze; bisogna osservare, che prima lasciano d'esser giuste ed oneste, cioè conformi al lume di ragione. *Multa* (dice Cicerone nel terzo degli Uffizj, cap. XXV.) *quæ natura honesta videntur esse, temporibus fiunt non honesta*. In fatti la ragione è una potenza com-
para-

parativa ; nè può rettamente deliberare e determinarsi su le impulsioni del solo oggetto presente : ma riguardando le cose umane secondo il vario stato loro , immutabilmente conosce ciò , che le si conviene . Cercano alcuni , se l' autor della natura possa mutar queste idee , facendo che l' uomo con tutto lo sforzo della ragione pensi a rovescio . Questo è cercare , se Dio possa far in modo , che il dritto sia torto , e il torto sia dritto . Egli , che fece l' uomo , lo può rifondere in altra maniera , e cambiar tutte le affezioni dell' umana mente ; ma stando al presente sistema , non bisogna attribuir a Dio cose contraddittorie .

Qual è il jus delle genti?

R. Quel dritto universale , che forma di tutto l' uman genere come una sola Repubblica , per la scambievole corrispondenza di città con città , e nazione con nazione , si dice jus delle genti . Riguarda la commutazione delle cose , e le condizioni necessarie , che l' accompagnano , per renderla utile alle parti , prescindendo da patti e leggi particolari . E' superfluo cercar autori di questo dritto , che in seguito del jus naturale nacque dalla necessità di commerciare . Questa stessa ragione riduce al jus delle genti le leggi della pace pubblica ; e in conseguenza quelle ancor della guerra giusta ; come pur anche i dritti e le immunità de' Pacieri , e Ambasciatori .

Qual è il jus positivo?

R. E' quello, che si dice anche volontario; essendo tale non per se stesso, ma per volontà di chi lo stabilisce. Comprende leggi Divine ed umane; parte delle quali forma il jus Canonico, e parte il jus Civile.

Qual è il jus Canonico?

R. Col nome di jus Canonico vogliamo intendere le leggi di Dio, e della sua Chiesa, che riguardano la Religione ed il costume.

Qual è il jus Civile?

R. Sotto questo titolo si comprendono le leggi di ciascun popolo, il quale secondo i tempi e le circostanze si trova in necessità di vincolarsi spontaneamente a far certe cose, ed a privarsi di certe altre, per la quiete e felicità comune. Ecco la prima e vera origine de' Legislatori, e delle leggi Civili, cioè la convenzione, a cui si riferisce ogni Principato retamente stabilito. Queste leggi si fondano nelle naturali, ma sono distinte da esse: perchè le naturali (come dice Aristotile nel quinto dell' Etica, cap. 10.) obbligano in ogni tempo e in ogni luogo; le Civili obbligano solamente nel tempo e nel luogo, per cui son fatte.

CAPO VIII.

DEGLI OBBLIGHI, CHE QUINDI
NASCONO.

*Tornando al jus di natura , spiegatemi gli
obblighi del primo capo , cioè dell'
uomo come creatura .*

R. **G**Li obblighi distinti e categorici , che appartengono al primo capo del jus naturale , si debbono imparar dalla rivelazione . Solo si dee avvertire , quanto alla materia presente , che niun atto di Religione ripugni all' idea naturale , che abbiamo del supremo essere , e de' suoi necessari attributi . Come tale , si può , e si dee con tutto lo sforzo dello spirito amare , temere , venerare ; dimostrando anche questi atti interni con parole e sagrifizj esterni : ma per venire alla specificazione di tali parole e tali sagrifizj , troppo più si ricerca di lume e di cognizione .

*Spiegatemi gli obblighi del secondo
capo , cioè dell' uomo come
ragionevole .*

R. Sono quelli , che ha l' uomo verso se stesso per la sua conservazione . Consistono nel retto uso de' sensi ; che ci furono dati dalla natura , come nunzj di ciò che giova e nuoce . Ragion vuole adunque , che non ci abusiamo di

tali mezzi , convertendoli in fine ; vale a dire , che non cerchiamo lo sfogo de' sensi per impeto animalefco , ma ne facciamo quell' ufo folamente , per cui ci furono dati . L' obbligo di conſervar ſe ſteſſo fonda le leggi della neceſſaria diſeſa ; diſpenſa certi doveri col noſtro proſſimo in caſo di neceſſità ; e permette la mutilazione di qualche membro per la ſuſiſtenza degli altri più neceſſarj . E perche' l' uomo , come uomo , è formato di ragione , e per eſſa ſi dice tale ; la conſervazione della parte ragionevole dee prevalere all' animaleſca : ond' è , che venendo in comparazione i pericoli dell' una e dell' altra , dobbiamo regolarci col proverbio , *Minima de malis* .

*Spieghetemi gli obblighi del terzo capo ,
cioè dell' uomo come ſociabile .*

R. Non può viver l' uomo in ſocietà ſenza una regola univerſale , ſopra la quale miſuri tutte le ſue azioni relative agli altri . Queſt' è il famoſo principio , *Neminem lædere* : cioè non offendere in verun modo chi che ſia , non nella perſona , non nella fama , non nella roba . Queſto precetto così conceputo in modo negativo , pare che ſupponga l' uomo in uno ſtato di guerra , e ci è veramente , non per natura , ma per paſſione . Quell' *eritis ſicut Dii* , impreſſo in Adamo , e ne' figli d' Adamo dallo ſpirito tentatore , ci porta a ſoperchiare gli altri o con fatti , o con parole , o almeno col deſiderio . Biſogna correggerlo con le riſieſſioni della natura
ſana ,

fana ; che ricerca uno stato di concordia e di benevolenza , se si vogliono ridurre a temperamento tanti umori e tanto diversi , per la comune preservazione . L' uomo è sociabile per natura : *salva autem esse societas, nisi amore & custodia partium, non potest* . Seneca de Ira , lib. 2. cap. XXXI.

Questi obblighi onde traggono la loro forza?

R. Gli obblighi del primo capo nascono da se , non potendosi intender causa ed effetto , senza superiorità e dipendenza . Gli obblighi degli altri due capi nascono dal primo ; perchè chi fa una natura operante , intende che operi , ed operi secondo i lumi e le facoltà a lei date . Dio fece l' uomo ragionevole e sociabile : ha dunque potuto e voluto obbligarlo ad operar come tale . Quindi Plutarco sul principio del suo trattatello *περί τῆ ἀνθρώπου* dice che il seguir la ragione è seguir Dio .

Onde nascono gli obblighi del jus delle Genti?

R. Gli obblighi del jus delle genti si riducono tutti al mantenimento della fede , unico vincolo de' buoni , e de' cattivi , se vogliono trattarsi , e stringere commercio insieme . Patti , leghe , confederazioni nascono da questo principio , in mancanza del quale succede la spada .

Venu-

Venuto il caso della spada , cioè della guerra , havvi jus alcuno?

R. Anche la guerra si riduce a ragione , ed ha i suoi dritti ; quando non si voglia far a modo di fiere . Ne parleremo nel capo seguente .

Onde nascono gli obblighi del jus positivo?

R. Come il jus positivo ha due parti , Canonica , e Civile , gli obblighi della prima nascono dalla professione Cristiana , che si fece nel battesimo ; quelli della seconda dipendono radicalmente dalla convenzione ; e però sono fondati nel comune consenso di ciascun popolo . Supposto questo consenso , torna in campo la legge di natura , secondo la quale si dee tener parola , e ubbidire a chi si ha promesso d'ubbidire . Ma perchè la riflessione sopra quest' obbligo non basta a far ubbidire i contumaci , le leggi civili sono armate di sanzioni e di pene .

Perchè non può supplire a queste tali leggi l' arbitrio del Principe?

R. Supplì in vero a principio . *Principio rerum* (dice Giustino nel primo Capo della sua Storia) *populus nullis legibus tenebatur : arbitria Principum pro legibus erant* . Ma in corso di tempo si scoprì esser di gran lunga più conferente alla felicità de' governi , ubbidir alla legge ,
che

che all' uomo : perchè (come osserva Aristotile) quando comanda la legge , comanda Dio , essendo la legge senza passione ; quando comanda l' uomo , si può dire che comandi anche la bestia , non trovandosi uomo senza passioni .

Il jus positivo riceve mutazioni ?

R. Le riceve senza dubbio , anzi le ricerca ; dovendosi accomodare le leggi positive alla qualità de' governi , al temperamento de' popoli , alla natura de' paesi , ed alla condizione de' tempi : le quali cose tutte sono variabili . Per questo Isocrate nella sua Orazione al Re Nicocle lo persuade a mutar senza riguardo quelle leggi , che trova disadatte : e Patercolo loda Augusto l. 2. c. 89. *quod leges emendarit utiliter* .



C A P O IX.

PRINCIPJ E DIRITTI, A QUALI
SI RAPPORTA LA GUERRA.

*Qual rapporto ha la guerra all'
umana società?*

R. **Q**Uel medesimo, che ha la pace: perchè la pace è il vero e solo fine della guerra; come insegnano tutti i Politici, che seguono il lume e la scorta della ragione. Società senza pace non si può dare; nè sempre si possono mantener i dritti della pace col maneggio; benchè di questo si debba principalmente far uso in caso di controversia, come vuol Cicerone nel primo degli Uffizj, dal qual luogo noi prenderemo i fondamenti di quanto siamo per dire.

E' lecito dunque far guerra?

R. Dio non avrebbe mai ordinata al suo popolo la guerra, come in fatti la ordinò nel vecchio Testamento, nè si farebbe chiamare *Deus exercituum*, se non fosse cosa lecita e onesta il guerreggiare. E' lecita la guerra difensiva, perchè chi è assalito, può per legge di natura difender se stesso e la roba sua. E' lecita l'offensiva, quando in altra maniera non si possano riparar i danni ricevuti, e tener a dovere i perturbatori della società.

Senovi

Sonovi guerre illecite?

R. Illecite sono tutte le guerre, che non anno motivi evidentemente giusti; e quelle ancora che anno motivi giusti, quando non sono legittimamente intimate. Parlo dell' offensive, alle quali dee preceder necessariamente l'intimazione; affinchè la parte avversaria rifletta seriamente, e pensi al riparo dell' offesa, innanzi di venir all' esperimento dell' armi. Nelle difensive il dritto nasce da se; e chi è assalito, può senza altro usar tutta la sua forza, per non essere oppresso; eziandio coll' opprimere, se fia d'uopo, l' aggressore.

*Sul dubbio d' esser attaccato ingiustamente,
si può prevenire?*

R. Il dubbio è motivo sufficiente per armare, non già per rompere. Nè pur la certezza di qualche ingiusta violenza che sia per farci il nostro vicino, è motivo bastevole per prevenirlo. Servaci di regola il costume del popolo più magnanimo di tutta l' antichità; di cui così scrive Gellio l. 7. c. 3. *Hominum vita non tam iniquis, neque tam indomitis necessitatibus circumscripta est, ut idcirco prior injuriam facere debeas, quod, nisi feceris, pati possis. Quod tantum ab erat a populi Romani mansuetudine occupare, ut saepe etiam in sese factas injurias ulcisci neglexerit.*

Quali

Quali sono i motivi giusti di guerra?

R. La giustizia de' motivi dipende da tante circostanze , che niente sopra di ciò si può definire . Niun Principe ordinariamente fa guerra senza credere d' aver giusti motivi di farla . Dico *ordinariamente* : perchè nelle antiche favole , che formano lo specchio dell' umana vita , si trova la rea massima, *si violandum est jus , regnandi causa violandum est* . Non si può pensar cosa più empia , (come dice Cicerone) per la gravità della materia , che ha tanta influenza nella società umana ; e se mai si dà un tal caso , per la sua stranezza non dee contarsi . Non dirò dunque solamente , che i motivi di guerreggiare debbono esser evidentemente giusti : ma dirò di più , che per quanto ci paiano tali , non è bene precipitare all' armi ; essendo questo l' estremo de' rimedj , al quale non bisogna venire , se non in caso disperato , dopo d' aver tentati tutti gli altri . In fatti si può dire , che guerra giusta è un termine reciproco di guerra necessaria . Si debbe anche talora soffrir qualche cosa , dissimulando in grazia della pubblica tranquillità ; specialmente se il nemico nostro è troppo superiore di forze , o se noi conosciamo , *magis fama , quam vi stare res nostras* , per usar l' espressione di Tacito .

Si possono usar tutte le arti per vincere?

R. La guerra per disgrazia del genere umano

no è divenuta un mestiere più profittevole , e più glorioso affai di tutti gli altri , che si esercitano in pace . E però facendola , si può usare non solamente la forza , ma anche l'industria , le astuzie , ed ogni specie di stratagemma , che serva a farla bene , cioè a renderci vittoriosi ; purchè non v' entri perfidia , nè direttamente , nè indirettamente .

Si può usar al nemico ogni sorta di violenza , e d' ingiuria ?

R. Come la guerra si fa per la pace , questo fine dee regolar i nostri impeti ; *ut nihil aliud , nisi pax quaesita videatur* . Cic. Off. l. 1. c. 23. E perciò anche nel caldo della vittoria bisogna riflettere , che i vinti sono uomini come noi , e tutti s'iam fatti per vivere insieme ; comunque l' errore , o la passione , o il caso ci abbia per poco divisi .

Quali sono gli effetti della guerra giusta e legittima ?

R. Il riparo de' danni sofferti dal perturbator della pace ; e gli acquisti sopra lui fatti per ridurlo a misure convenienti . Ma tali acquisti non s' intendono fermi e stabili , se non dopo le convenzioni , con le quali si mette fine alla guerra . Per verità queste convenzioni tra vinto e vincitore sono effetti della forza e del timore ; ma comunque sia , bisogna riflettere , che così piacque al Sovrano de' Sovrani : *victrix causa Diis placuit* . E quando si potesse rivocar
in

in dubbio la legittimità delle cessioni , che in tal caso si fanno , quasi tutti gli Stati si potrebbero chiamar usurpazioni . Quelli , che non anno Superiore , ordinariamente nelle loro controversie tengono il fatto per ragione .

Le convenzioni , che si fanno col nemico , durante la guerra , sono valide ?

R. Quando si fa qualche convenzione o patto col nemico nel calor della guerra , in quel tal caso , e per quella tal cosa , egli lascia d'esser nemico : e però tutto si dee rigorosamente osservare . Quando ciò non fosse , difficilmente si potrebbe mai divenire alla pace universale . Anzi aggiungo , che i ministri di tali convenzioni sono sagrosanti , e possono passar per le terre nemiche impunemente secondo il dritto delle genti . Tanto importa al genere umano il mantenere la società . Eccovi il primo fonte , onde uscirono le franchigie degli Ambasciatori .



C A P O X.

GIUDIZIO D' ARISTOTILE SOPRA
LA REPUBBLICA DI
PLATONE.

*Qual è il sentimento d' Aristotile intorno
alla Repubblica di Platone?*

R. **M**olti parlano della Repubblica, che formò Platone sotto il nome di Socrate, ma ordinariamente senza saper ciò che fia. Serve mirabilmente a' verseggiatori, i quali si persuadono d' aver pienamente lodato il governo d' una Città, quando l' anno pareggiato alla Polizia di quel gran Metafisico. Non si può far, quanto all' uso, cosa più disordinata, come mostra Aristotile nel secondo della Politica; e come noi andremo spiegando a tenore della sua dottrina.

*Qual è il principal capo, sopra cui fonda
Platone la sua Repubblica?*

R. Una perfetta comunanza di tutte le cose, senza eccettuare nè possessioni, nè mogli, nè figliuoli. Per verità senza comunanza non si può dar Città: ma il render comune in essa tutte le cose, sarebbe appunto un distruggerla.

F

Qual

*Qual ragione ebbe Platone di stabilire
questa comunanza?*

R. N' ebbe diverse, ma tutte equivoche e fallaci. E primieramente si persuase, che una Repubblica tanto più sia perfetta, quanto più s' accosta all' unità: la qual unità non può formarsi in grado perfetto, senza che tutto diventi comune. Tanto è lontano (dice Aristotile) che sia utile questa somma unità allo stato felice del corpo civile, che anzi lo distruggerebbe. La unità più si trova in una sola persona, che in una famiglia; più in un borgo, che in molti borghi: e pure nè Città, nè Repubblica può altrimenti formarsi, che di molte persone, di molte famiglie, di molti borghi. Potrebbero dire i Platonici, che non si ricerca unità individuale, ma specifica. Questo pure è falso: perchè la Città è un composto di varie spezie di persone, di ricchi, di poveri, d' artefici, di magistrati, di sacerdoti. Non è come un esercito, in cui tutti sono soldati; e questa unità sommaramente giova al fine, per cui fu formato. E piuttosto come un corpo naturale, composto di molte membra, la cui varietà e disuguaglianza si rende necessaria per farlo vivere, ed operare. Non si pretende di levare a questo corpo l' unità, ma solamente quell' unità eccedente, che non gli conviene. Per far una buona sinfonia, si ricerca unità, o per dir meglio uniformità di molte voci; ma non già totale: poichè se tutte fossero in tutto simili, verbigratia tutte acute,

te , o tutte gravi , questa non si potrebbe dire *sinfonia* , ma sarebbe piuttosto una non so qual *monofonia* stucchevole e noiosa .

In secondo luogo pretese Platone con questa total comunanza di mantener in concordia la Città , levando le contese del *mio* , e del *tuo* . Tutti , dice , in questa maniera avranno dominio sopra tutto ; e tutti potranno dire di qualsivoglia cosa , *questa è mia* . Risponde Aristotile , che la voce *tutti* è ambigua : e se si prende collettivamente per tutti insieme , l'asserzione è giusta ; ma se si piglia distributivamente per ciascuno in particolare , non può sussistere . Due ternarj , collettivamente presi , formano un numero pari , cioè sei : presi singolarmente ciascuno da se , sono dispari . Dunque nel dato caso di Platone , tutti insieme i Cittadini potran dire , *Questa cosa è nostra* ; niuno potrà dire assolutamente , *è mia* . Ecco liti e controversie maggiormente implicate e dubbiose . Ma forse Platone prese la cosa in altro modo : poichè parlando a rigor di termini , ciascun può dire delle cose comuni , *Questa è mia* ; e niuno può dire , *questa non è tua* . La ragione si è , perchè le asserzioni sono , come i Logici dicono , di significato disgiuntivo e particolare ; le negazioni sono di significato distributivo e universale . Sicchè quando dico , una cosa *esser mia* , basta che lo sia in qualche modo ; quando dico *non esser tua* , bisogna che non lo sia in modo veruno .

Finalmente Platone con questa sua felice im-

magine di comunanza si diede a credere di poter interessar tutti i Cittadini nella cura di tutto . Ma quindi Aristotile conchiude anzi il contrario; e afferma, che tutto sarà negletto: onde nacquero le parole del Codice lib. 10. t. 34. l. 2. *Naturale est vitium, negligi quod communiter possidetur*. Sappiamo per esperienza, che ciascuno bada alle cose proprie, e le custodisce con impegno; ma delle comuni si lascia il pensiero a' compagni. Così aspettando l' uno, che l' altro faccia, nulla si fa: appunto come accade ne' ministerj servili, i quali spesso vengono male eseguiti per la molteplicità de' servi.

Venendo al particolare delle mogli, e de' figliuoli, come si rifiuta questa comunanza Platonica?

R. Secondo l' idee presenti degli uomini appena si può intendere, come Platone volesse introdurre questa comunanza; ed era in debito d' insegnare la maniera di ridurla in pratica. Pensò alla cosa, ma non al modo. Di una Città volle fare una famiglia; e s' immaginò di poter vincolare insieme molte migliaia di persone con que' legami di parentela, che servono a vincolarne alcune poche, per tener tutti i Cittadini in una perpetua congiunzione d' amore. Può essere (dice Aristotile) che vi sia questo amore preteso: ma farà come una goccia di mele infusa in un mar d' acqua, che più non si rende sensibile. Noi fogliamo amare le cose per due motivi, l' uno di proprietà, l' altro di singolarità;

rità ; e però nella classe de' parenti più s' amano quelli , che sono più propri , cioè a dire i figliuoli ; e nella classe de' figliuoli stessi l' amor fa sentir tutta la sua forza , quando si ferma in un solo . Qual amor dunque possiam concepire , supposto l' uso promiscuo delle mogli , ed una tal prole comune ed innumerabile ? sarà un amor inoperoso , e mancante della sua virtù unitive , descritta nel Simposio ; senza la quale non si farebbero mai formate nè famiglie , nè società gentilizie . Per questo appunto nella Libia superiore , dove si fa (se pur ora più si fa) una barbara mescolanza di mogli , ciascun padre s' ingegna di trovare i propri figliuoli ; e di far famiglia per via di somiglianza . Voi ben vedete , quanto sia difficile , e mal sicuro questo , dirò così , indovinello ; ma pure è più tollerabile della comunanza di Platone . Questa soprattutto riesce inintelligibile , quando si estende da una classe all' altra , e si fa miscuglio di senatori , soldati , artigiani , e agricoltori , con tutte quelle traslazioni di ordine in ordine , che furono da lui ideate . Ecco rotta la civile armonia , e la proporzione , che dee passare fra condizioni di persone tanto diverse ; e quel che meno si dovrebbe aspettar da Platone , ecco un vero seminario di discordie .

Ma passiamo tutto : per ben composta che sia questa comunanza , non sarà certamente senza risse e contese , qualunque sia la cagione , onde nascano ; e in tal caso come si potranno evitare i parricidj , e fratricidj ? o come almeno

potranno risapersi, ed espiarsi, commessi che sieno? Si vuol fare una Città soggetta a contaminazioni abbominevoli. Bisogna anche riflettere all'onestà, che in questa comunanza non può salvarsi. Il Padre si unirà con la figlia, la madre col figlio, i fratelli con le sorelle, e tutti con tutte, a modo di bestie. E quì è notabile, come Platone volle farci credere, che queste tali congiunzioni non sieno illecite, se non pel soverchio moto di piacere, che seco porta un doppio amore di parentela e di senso; quando in vero sono turpissime, ed orribili per se stesse. Pure bisogna confessare, che questa idea di comunanza non fu di Platone solamente. Piacque ad altri Filosofi ancora, e specialmente a Diogene il Cinico, ed a Zenone capo della Setta Stoica. Ma quel che più mette maraviglia, alcuni popoli la posero in pratica: non so poi, se l'esito gli abbia lasciati contenti. Nelle nazioni barbare si trova esempio di tutto; e bisogna credere, che l'abuso della ragione partorisca conseguenze peggiori della mancanza stessa. Alla stranezza d'una tal comunanza pare che s'accostino in certo modo i costumi di qualche paese, colto bensì, ma troppo nemico della gelosia. Benchè per verità in materia sì grave non si dee formar giudizio sulle apparenze, che per lo più sono fallaci: e si può anche per avventura dar luogo ad altra specie di Platonismo, che salva tutto.

Sarebbe per avventura più tollerabile la comunanza delle possessioni?

R. Premette Aristotile, che la comunanza delle possessioni si può intendere in tre maniere: possono esser propri i fondi, e comuni i frutti; possono esser propri i frutti, e comuni i fondi; e può esser tutto comune, sia fondo, sia frutto. Del primo, e del secondo modo si anno esempi appresso qualche nazione: il terzo è puramente Platonico, cioè ideale. Lo riprende Aristotile primieramente per gl' inconvenienti, che ne seguirebbero; e poi per li molti beni, de' quali resterebbe spogliata la Città.

Quali sono questi inconvenienti?

R. Universalmente parlando, ogni comunanza partorisce difficoltà e contese: e lo veggiamo ne' viaggiatori, quando son molti insieme, e ne' servi delle case, quando vivono in comune. E però tanto è lontano, che una tal sorta di Repubblica non abbia bisogno di leggi e di regole forensi, come suppone Platone, che anzi quando fosse praticabile, ne avrebbe maggior bisogno dell' altre. Ma venendo al particolare delle possessioni, o si vuole, che i fondi sieno lavorati da servi e forastieri; ed è molto difficile trovarne a sufficienza: o si vuole, che sieno lavorati da Cittadini stessi; e quindi è necessario che nascano molte querele, prima nella traslazione delle persone dalla Città alla campagna, e poi nella distribuzione de' frutti, sopra i qua-

li possono aver maggior pretesione gli urbani come più degni , e i rustici come più operosi . Or si rifletta , se Platone ebbe giusto motivo di stabilire questa comunanza per levar le liti , che nascono da' contratti , e le accuse , e le false testimonianze , com' egli professò : qualchè tali disordini della vita civile nascano dalla proprietà delle cose , e non dall' improbità degli uomini . Come mai si può formar questo giudizio a carico e distruzione della proprietà ; se veggiamo alla giornata , che a proporzione più litigano que' pochi Cittadini , che possiedono qualche cosa in comune , che gli altri tutti per le cose loro proprie?

*Quali sono i beni , che toglie alla
Città questa comunanza?*

R. Quando la comunanza delle possessioni potesse levare i mali , che suppone Platone ; pure non sarebbe tollerabile , perchè insieme leverebbe molti beni . E primieramente leverebbe agli uomini il maggior piacer della vita , che consiste in avere , e saper d' esser padrone di quel che si ha . Ciascuno ama se stesso , e nulla più ama di se stesso ; e in conseguenza tutto ciò ama , ch' è suo proprio . Nè questo amore , inferitoci dalla natura , si può riprendere ; purchè non si porti all' eccesso . Poi estinguerebbe le più belle virtù , che consistono in astenersi dalle cose aliene , e distribuire rettamente le proprie . Meglio era (dice Aristotile) lasciar la proprietà a' Cittadini delle possessioni loro ; ma poi dis-

sci-

sciplinarli in maniera con buone leggi e precetti morali , che per liberalità , per ospitalità , per amicizia ne rendessero l' uso comune . Tale era la disciplina di Sparta , in cui ciascun Cittadino tenea possessioni , servi , cavalli , e cocchi , ed erano suoi propri ; ma per virtù e generosità d' animo li faceva comuni a chiunque n' avesse bisogno . Conchiudiamo : per salvar la comunità Platonica ci vuol il miracolo di Saturno , il quale , a detta di Giustino lib. 43. c. 1. *tantæ justitiæ fuisse dicitur , ut neque servierit sub illo quisquam , neque quidquam private rei habuerit , sed omnia communia & indivisa omnibus fuerint , velut unum cunctis patrimonium esset .*

*Come mai un sì gran Filosofo potè
stabilire una comunanza tanto
irragionevole?*

R. Lo fece (dice Aristotile) per difetto d' esperienza : poichè se avesse fatta riflessione sopra le memorie di tante Città , e Repubbliche , parte esistenti , e parte estinte , avrebbe conosciuto , fino a quali misure s' estenda l' unità d' un corpo civile , e la comunanza delle parti che lo compongono .

*Come trova giuste Aristotile le leggi ,
e la polizia della Città di
Platone ?*

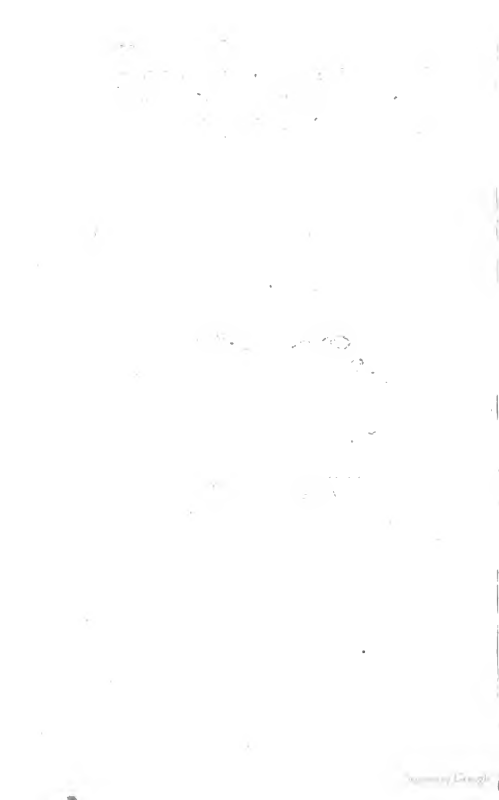
R. Anche in questa parte pare a lui , che sia mancante e difettosa una tale Repubblica .
Pri-

Prima, dice, non si fa intendere, come voglia Platone perpetuare alcuni Cittadini ne' Magistrati: il che è ingiusto per se stesso, e potrebbe cagionare perniziosissime conseguenze. Questa perpetuità, quantunque non sia espressa, nasce da' principj della sua dottrina, ne' quali stabilisce, che que' Cittadini solamente si promovano a' Magistrati, i quali fortirano dal Cielo indole aurea. Aggiunge poi strana cosa, che questi tali Cittadini non abbiano a curarsi della propria felicità. Come mai sarà felice questo corpo, se non saranno felici le sue parti principali? Non è la Città come il binario, che numero rettamente si dice, benchè nè l'una, nè l'altra delle due unità, che lo compongono, sia numero. La Città non potrà mai chiamarsi felice, se tali non saranno le sue parti. Quanto alle leggi, pochissime convengono al sistema da lui stabilito: molte anche sono troppo impinguate di dottrine fisiche, e di quistioni lontane dalla materia, altre sottili ed astratte, altre leggere, altre dubbiose e mal fondate, ed altre finalmente contrarie a se stesse; come quelle, che appartengono alla quantità, e alla disciplina de' soldati, fra' quali mescola anche le femmine; e quelle che riguardano la distribuzione degli ordini Cittadineschi, che ora fa uguali, ora disuguali; e quelle che versano su le case, e su le fortune de' privati, a' quali ora dà il superfluo, ora toglie il necessario. A tutto ciò riflettendo, disse Ateneo sul fine del lib. XI. de' Dipnosofisti, secondo la versione Latina
di

di Delecampio : *Ineptum Platonem inde fuisse patet , quod cum tres illustres Atheniensium Legislatores fuerint , Draco , Solon , & Plato ipse , illorum leges cives observaverint , Platonis vero nibili fecerint & irriserint .* Noi non ci fermiamo di vantaggio in questo esame , che non ci porta dirittamente al nostro fine . E quando ci dovessimo fermare , bisognerebbe dar anche a Platone le sue difese .



P A R.





P A R T E I I.

Dell' Amicizia secondo
Aristotile.

L' A U T O R E

A L S U O G I O V I N E.



Essendo voi oggidimai vicino al pericoloso esercizio della vostra libertà, il maggior bisogno che abbiate, egli è quello di saper, come si formino, e si coltivino le amicizie. Quante volte vi converrà pericolare in questo gran mare, se ci entrerete senza bussola! Ve la porge Aristotile, cioè a dire il principe e maestro di tutti coloro, che per via naturale insegnarono agli altri uomini; come lo qualifica Bernardo Segni nel Trattato de' Governi. Agli avvertimenti del maggior Filosofo ho voluto aggiunger quelli del maggior Oratore: e credo di non ingannarmi, se reputo necessarie amendue queste Opere, per formarne una intera e perfetta. Ma d' Aristotile non avete quì se non la dottrina; laddove di Cicerone vi presento anche le parole.

le . Quest' è il Dialogo intitolato *Lelius* , assai familiare alle scuole ; e per questa cagione appunto da' Glossatori contaminato e corrotto in varie parti . Ho creduto perciò di potermi prendere qualche licenza , secondo il mio intendere , escludendo e rimutando alcune poche voci . Se alcuno trova questa licenza soverchia , egli è in libertà di non usar il mio testo ; io non era in libertà d' insegnar a rovescio di quel che sento . Il caso poi , in cui sono , ricercava che io facessi qualche nota a spiegazione d' alcuni punti eruditi , per levarvi la pena di cercarli altrove , con interrompimento d' una lettura , che vuol essere continuata . Mi pare di non aver ecceduto ; e si può anche far a meno di leggerle . A me sopra tutto preme , che comprendiate la materia ; che non è , come pare , una parte sola dell' Etica , nè termina in se stessa . Quì s' insegna ad amar per ragione ; onde nascono poi le buone disposizioni a farlo per carità Cristiana . Ora fatemi il piacer di credere , che sia così . Con l' uso della vita lo conoscerete ad evidenza .

C A P O I.

P R O T E O R I A

Dove tratta Aristotile questa materia?

R. **N**ell' ottavo e nono della sua *Etica a Nicomaco*, nel secondo de' *Magni Morali*, e nell' ultimo de' libri scritti ad *Eudemo*. Ecco i tre fonti, onde trarrò quanto sono per dirvi, poco aggiungendo.

Sono veramente d' Aristotile tutte tre queste Opere?

R. La prima è certamente di lui. Può esser, che l'altre due non sieno state da lui scritte, come pensa qualche Critico: ma pure contengono la stessa dottrina, lo stesso metodo, e per lo più anche le stesse parole. A me par verisimile, ch' egli prima di tutto pubblicasse i due libri de' *Magni Morali*: poi essendo venuto il caso d' istruire *Eudemo*, ne facesse un' edizione più ampia e spiegata, che sette ne comprende: e finalmente per uso di suo figlio ripulisse ed amplificasse l' opera fino a dieci; riducendola ad esser, com' è veramente, la più perfetta e la più utile di tutta l' antica Filosofia.

CAPO II.

USO, NATURA, E PARTI
DELL' AMICIZIA.*Che uso ha l' Amicizia nell' umana vita ?*

R. **C**On ragione prima di tutto m'interrogate sopra l' uso dell' Amicizia ; perchè questa voce significa la cagione finale , che tiene il primo luogo nelle materie morali . Vi dirò dunque , che dopo la virtù , il maggior bene , onde si formi la nostra felicità , è l' Amicizia : bene , che abbraccia tutti gli stati , tutte le condizioni , e tutte l' età dell' uomo . I ricchi e potenti an bisogno d' amici , per far uso splendido della lor fortuna ; i poveri e sfortunati , per trarne sollievo : la gioventù senza amici sarebbe priva di consiglio e di direzione , la vecchiezza d' appoggio , la virilità di favori e di assistenze . Pare , che la natura stessa ci porti all' esercizio dell' Amicizia , avendo inserite non dirò solo negli uomini , ma ne' bruti ancora certe inclinazioni , che uniscono insieme quelli della medesima spezie . Però si dice umano quell' uomo , che favorisce volentieri l' altr' uomo , e gl' insegna la retta via ; benchè per altro non lo conosca . Anche la Polizia riguarda la concordia , e l' amicizia de' Cittadini , come una parte essenziale della felicità pubblica ; ed i Legislatori la stimano più necessaria della
giu-

giustizia medesima : perchè gli uomini possono esser giusti senza esser amici ; ma quando sono amici , non possono a meno di non esser giusti . Finalmente questo bene sì ampio è anche altrettanto onesto ; e però fogliamo lodare coloro , che abbondano d' amici : anzi v' è chi stima esser una cosa stessa uomo dabbene , e buon amico .

*Giacchè non si può vivere senza amici ;
si può vivere almeno senza
nemici ?*

R. Seneca , che fu il Filosofo della maggior corte del mondo , e tutti conobbe gli stati dell' umana vita , chiama miserabile quella fortuna , che non ha nemici . In fatti quand' anche una persona ornata di virtù e merito possa tenerli così nascosta agli occhi de' cattivi , che non abbia nemici propri , non può tuttavia esimersi dagl' impegni , che seco portano le nemistà degli amici ; come ben mostra Plutarco sul principio del suo trattato *de utilitate ex inimicis capienda* . Quindi Chilone , uno di que' sette che meritavano il nome di Sapiienti , a certo buon uomo , che si vantava di non aver nemici : Segno è , disse , che non hai neppur amici . Noi tuttavia intorno a' nemici non faremo osservazione alcuna , nè daremo precetti : perchè la nostra santa Fede ci obbliga a riguardarli , come se tali non fossero .

Onde nasce questo nome d' Amicizia?

R. L' Amicizia è detta dall' amore : e perchè non si ama ogni cosa , ma quelle solamente che sono amabili ; innanzi di tutto bisogna stabilire , ciò che sia amabile .

Che cosa è amabile?

R. Il bene : perchè non si può amar altro che il bene , o vero , o apparente . Il bene vero è tale per se stesso , e si dice bene antonomasticamente , o bene onesto : bene apparente si chiama quello , che tale non è per se stesso , ma tale si giudica per error d' intelletto , o di fantasia . E perchè tutte le cose , che arrecano piacere e giocondità , sono amabili , perciò tutte si dicon buone : onde nasce una seconda specie di bene , che giocondo s' appella . Il bene poi si può considerar assolutamente e in se stesso , o relativamente a qualche circostanza : per esempio , il pane è buono per se stesso , ma la medicina non è buona , se non in caso di malattia . Nella stessa maniera si dicono assolutamente gioconde le cose , che per tali son ricevute da' corpi sani ; e gioconde relativamente quelle , che tali rassembrano a' corpi mal affetti . verbigratzia la luce è gioconda agli occhi sani , le tenebre agli occhi morbosì . Quel che si dice del corpo , vale proporzionatamente anche nell' animo : e però propriamente buone e gioconde sono le cose , che piacciono agli uomini virtuosi e perfetti ; impropriamente quelle , che di-

dilettano gli sciocchi e viziosi. A queste due spezie di bene s'aggiunge la terza, che bene utile suol chiamarsi. Tale si dice tutto ciò, che rende emolumento, e ci serve di comodo per acquistare gli altri due. Dalla comunicazione scambievole di questi tre beni risultano tre spezie d'Amicizia; la prima delle quali, che si fonda su l'onesto, si dice Amicizia vera e perfetta; le altre due, che riguardano la giocondità, e l'utilità, sono imperfette; e però formano due spezie secondarie ed analogiche.

*Non si dà anche una certa Amicizia,
che si dice Platonica?*

R. Così chiamasi comunemente una reciproca inclinazione d'animo tra uomo e donna, senza verun moto sensuale. Se l'amore non fosse un' affezione tanto unitiva, quanto è per consenso di tutti i Filosofi; e se veri fossero i principj di Platone, che suppone nell'umana mente impresse le forme del bello e del buono senza opera de' sensi; si potrebbe ammettere questa spezie d'amicizia astratta e miracolosa tra maschio e femmina: poichè potrebbero i due supposti amanti fermarsi a contemplare il bello ed il buono, che nell'anima risiede, senza discendere al corpo. Ma, a dir vero, l'uomo nasce senza tali forme, e le riceve tutte dalle cose sensibili per via di moti e d'impressioni. Da' sensi dunque ha la sua origine quest'impeto d'inclinazione unitiva, e in essi si mantiene con tutta la sua forza, secondo le leggi della natu-

ra , a misura che ne sono capaci . L' età sola , e le vicende dell' umana vita frangendo i sensi , e debilitando le forze del corpo , possono depurar quest' Amicizia , e renderla Platonica .

*Non ammettete voi dunque Amicizia
Platonica tra uomo e donna
giovine?*

R. Io non sono di coloro , che si formano le idee della virtù sopra quelle dell' ipocondria : con tutto ciò stimo esser una tal Amicizia tanto rara e difficile , che s' avvicina all' impossibile . E poi quando che sia , difficilmente si può comprendere , come in una perpetua confidente pratica di due giovani , e in un assiduo studio di compiacersi scambievolmente , non mai nasca quel momento critico , in cui il senso si svegli , e la ragione s' addormenti . Quindi è , che qualche santo Padre stima pericolosa in persone di sesso diverso e d' età fresca anche l' ammirazione della virtù .

Come si può definire l' Amicizia?

R. Prendendo l' Amicizia in tutta la sua estensione , si può dire , ch' ella sia un manifesto amore , per via del quale alcuni si vogliono bene scambievolmente , per onestà , o per giocondità , o per utilità . Ho detto *manifesto* , perchè la benevolenza , che si professa alle persone di merito senza aver con esse corrispondenza , non si può dire Amicizia . Per la stessa ragione ho detto *scambievolmente* , perchè chi ama
senza

senza esser riamato , non è veramente amico ; nè tale si dee chiamare, potendosi amare in questa maniera anche le cose inanimate .

*Perchè chiamate voi imperfette le due
Amicizie di giocondità e di
utilità ?*

R. Perchè la vera e perfetta Amicizia consiste in voler bene all' amico per l' amico : ma colui , che cerca amici utili e giocondi , vuol bene all' amico per riguardo suo proprio , cioè per l' utilità , o giocondità , che spera ritrarne . Quindi è , che tali Amicizie non sono durevoli ; perchè cessando questa speranza , cessa l' amore . E' però vero , che per poterfi dire amicizie , debbono durar qualche tempo ; e quanto più durano , tanto più s' accostano a' caratteri della prima . Molto poi giova alla loro durevolezza , che amendue le parti si diletmino della cosa medesima : verbigratia è più durevole l' amicizia tra due persone , che si praticano per piacere scambievolmente , che non è quella di due altre , l' una delle quali goda della bellezza , l' altra degli onori ; una cerchi il piacere , l' altra l' utile . Può anche avvenire , che tali amici per la lunga pratica , e per la similitudine de' costumi s' affezionino insieme ; sicchè cessando i motivi , che dapprima gli unirono , duri tuttavia l' amicizia . Ciò accade più facilmente nell' Amicizie gioconde , che nelle utili ; perchè l' utilità è un motivo troppo estrinseco , che fa-

cilmente cessa , e cessando non lascia impressione nell' animo .

In che sono differenti queste tre Amicizie ?

R. Sono differenti in molti capi . E primieramente l'oggetto dell' Amicizia perfetta è il vero bene , amabile e giocondo per se stesso , cioè la virtù ; e però una tale Amicizia non si trova , nè può trovarsi , se non fra' buoni . L' oggetto delle altre due imperfette è un bene relativo , cioè il comodo e piacere , che si trae dalla persona amata : e però queste si trovano anche fra' cattivi , i quali per mala affezione gustano il male , e lo prendono per bene . Secondariamente nella perfetta Amicizia non an luogo le calunnie ; perchè gli amici di tal natura si conoscono scambievolmente ; e intendono la forza dell' onestà . Nell' imperfette facilmente si sospetta , e si crede a' calunniatori ; onde nascono diffidenze e rotture . Finalmente nella prima Amicizia non sono inganni , nè ingiurie ; nell' altre due si cerca la pretesa utilità e giocondità per ogni via , ingannando bene spesso , e facendo torto al compagno .

C A P O III.

QUALITÀ E CONDIZIONI
DELL' AMICIZIA.

*L' Amicizia imperfetta perchè non si
chiama piuttosto benevolenza?*

R. **N**on bisogna mutare i nomi volgari delle cose : e però amiche si dicono le Città confederate , benchè la loro congiunzione altro scopo non abbia , che l' utilità ; e amici si chiamano i giovani , benchè non si praticino , che per piacere . Il nome di benevolenza non fa qui a proposito ; altro non essendo che una propensione di genio , che si concepisce verso qualche persona per le sue qualità , senza riflessione al nostro piacere , o vantaggio ; come quando veggiamo due a lottare insieme , o giocare in altro modo , ci affezioniamo ad un di loro per pura inclinazione . Anzi alle volte sopra la sola relazione d' opere virtuose , concepiamo benevolenza verso la persona , che le fece ; benchè per altro a noi ignota . La benevolenza dunque non ha che fare colle Amicizie utili e gioconde , le quali si riferiscono al bene solamente di chi ama , e sono Amicizie interessate . Si può chiamare piuttosto un principio d' amor perfetto , ed una buona disposizione a coltivar le persone di merito ; la qual disposizione

in progresso diventa abito , e prende il nome d' Amicizia .

*Veramente l' Amicizia si dee riporre fra
gli abiti , o fra le passioni ?*

R. L' Amore è una passione ; ma l' Amicizia , parlando della perfetta , si dee riporre fra gli abiti . Poichè l' amore può nascere da impeto , e non avere altro scopo , che la soddisfazione di chi lo concepisce : ma l' Amicizia è una inclinazione elettiva , che ci porta a voler bene , e bene vero ad una persona puramente in riguardo suo , perchè merita la nostra stima e l' amor nostro . Nè vale il dire , che oggetto dell' amicizia è il bene amabile ; e tale non può chiamarsi , se non è bene di chi ama . Imperciocchè amandosi gli amici per virtù , ed amandosi scambievolmente l' uno in grazia dell' altro , si fa una vera reciprocazione d' amore : e però quel bene puro ed assoluto , che si vuole alla persona amata , diventa insieme relativo a chi ama .

Come si fórma questo abito ?

R. Appunto come tutti gli abiti , per via di molti atti . Si dice atto l' amar vivamente l' amico per le sue virtuose qualità ; il praticarlo e star con esso ; il godere in tutte le congiunture del bene di lui come del proprio : abito si dice una ferma e costante disposizione a fare tali atti . Quindi ricava Aristotile , che quando è formata l' Amicizia , non si corrompe per distan-

za di luogo : tuttavia intermettendosi in tal caso un atto molto importante , cioè la pratica , l' abito ancora s' infievolisce ; anzi perisce affatto , se l' intermissione della pratica dura lungo tempo . Avverte ancora su questo fondamento , che coloro , i quali o per natura , o per età inclinano all' asprezza e severità , non sono idonei all' esercizio degli atti amichevoli ; e però non sono capaci d' amicizia , ma al più al più di benevolenza .

*Perchè fate voi tanto necessaria la
pratica degli amici ?*

R. Come l' amante desidera di stare con la persona amata , e veder la sua bellezza ; così l' amico desidera di star coll' amico , e contemplare quelle virtù , e que' costumi , da' quali restò allettato e preso . In fatti l' amicizia per se stessa è una comunicazione fra due di sentimenti e di azioni , che non si può ridurre ad effetto senza convivere e praticare insieme . E come è cosa naturale , che i bevitori stieno volentieri co' bevitori , i musici co' musici , i filosofi co' filosofi , pe' l' diletto che prende ciascuno delle sue azioni ; così l' amico gode sommamente di vivere coll' amico per vedere le azioni di lui , e in quelle ravvisar le proprie .

La pratica ha forse luogo anche nelle amicizie tra superiore ed inferiore ?

R. La pratica è una condizione annessa a tutte le Amicizie secondo la natura loro . Nel caso

so proposto debb' esser rara e cautissima : avvegnachè il superiore facilmente s' annoia dell' inferiore, e lo carica. Per questo disse il gran Savio nell' Ecclesiastico c. 13. n. 12. *Advocatus a potentiore, discede: ex hoc enim magis te advocabit*. I papaveri mirati da lunge, son vaghi e dilettono; ma troppo vicini rendono grave e molesto odore. Per formar tal pratica secondo ragione, bisogna che il superiore si dimentichi qualche volta dello stato suo, l' inferiore non mai.

Si può avere molti amici?

R. L' Amicizia non ammette moltitudine; primieramente perchè in essa si ricerca un amor sommo, il quale se si divide, d' un fiume si fanno ruscelli: e poi anche perchè è quasi impossibile, che uno piaccia a molti, e molti a lui; e quando ciò accadesse, questo tale dovrebbe occupar tutta la vita in offiziosità: finalmente perchè innanzi di farsi una persona amica, bisogna avere una lunga e fondata esperienza del suo costume e della sua virtù, la qual esperienza non si può certamente fare con molti. Per le ragioni contrarie molti possono esser gli amici di giocondità, e d' utilità, non ricercandosi in tali amicizie nè grande amore, nè grand' esperienza del costume, nè molte offiziosità.

Di queste due Amicizie imperfette qual più s' accosta alla perfetta?

R. La gioconda è più nobile e più ingenua dell'

dell' utile , nascendo da motivi più intrinseci alle persone , che si amano . E' anche più diffusa : poichè i ricchi e fortunati an bisogno d' amicizie gioconde , e senza queste non saprebbero vivere ; laddove le utili son loro superflue . La gioconda è più conveniente a' giovani , che ordinariamente amano per piacere ; l' utile a' vecchi , che inclinano all' avarizia . I Signori grandi fanno amicizie d' ogni spezie , e ne fan molte ; perchè an bisogno di molte cose , che tutte non possono passare per un canal solo . E però Alessandro il Grande interrogato una volta , come trovasse fondi bastanti per supplire a tanti impegni ; rispose , che i suoi tesori erano i suoi amici .

*Questi gran Signori anno amici anche
del primo ordine , cioè onesti ?*

R. E' difficilissimo , che ne abbiano , per l' egualità e mutua corrispondenza , che ricerca una tale Amicizia . Pure non mancano esempi ; qualora quegli ch' è amato e onorato per la sua potenza , ama ed onora in altri quelle qualità , che conosce mancare a se stesso . In questa maniera si forma un' egualità di proporzione fra persone ineguali , che verrà occasione di spiegar più chiaramente in appresso . Bisogna però osservare , che le persone non sieno tanto ineguali , che non si possano ragguagliare in verun modo . La distanza deve esser misurata , e capace di compensazioni . Quindi è , che non può darsi Amicizia fra gli uomini e le sostanze separate ,

te , fra i Re e l' infima plebe , fra gli ottimi e i peffimi . Serva quefta dottrina a fciorre un dubbio affai grave , fe fi debba defiderare all' amico ogni gran bene . Rifponde Ariftotile , che anche i defiderj e gli augurj , che fi fanno all' amico , debbono effer mifurati ; affinchè diventando lui fuor di modo fuperiore , non fi difciolga l' Amicizia . E però niuno defidera , che il fuo amico diventi un Dio ; ma bensì tutto quel più , che lo può far felice , fenza pregiudizio dell' Amicizia .

*Dunque non fi può avere Amicizia
con Dio ?*

R. Prendendo largamente quefto nome , fi può l' uomo chiamare amico di Dio , come il figlio fi può dire amico del padre , lo fcolare del maeftro , il fuddito del principe . Ma quefte Amicizie fra perfone tanto difuguali fi chiamano propriamente Amicizie d' eccedenza , nelle quali l' inferiore ha molto più obbligo di amare , di quello che fia amato .

E meglio amare , o effer amato ?

R. Gli ambiziofi vogliono piuttosto effer amati , che amare ; come bramano piuttosto d' effer onorati , che onorare . Per quefto fi compiaccono degli adulatori , e guftano le loro ampulfofe dichiarazioni d' amore ed ossequio . Ecco la ragione , per cui certi gran Signori converfano volentieri con perfone vili , e con quefte ftringono Amicizia . Con tutto ciò è più proprio

prio della vera amicizia l' amare , che l' effer amato : perchè l' amicizia è un abito attivo ; e però fogliamo lodare coloro , che amano affai gli amici ; e molto più se gli amano anche morti , quando più non ha luogo il reciproco gradimento . Anzi si osserva , che le madri , nelle quali abbiamo un' immagine del più forte amore , sono inclinatissime ad amare senza curarsi d' essere corrisposte , amando i figli sommamente nella prima età , in cui essi nulla fanno . Si può aggiungere , che anche fisicamente parlando è più nobile l' amare , che l' essere amato : poichè ogni cosa anche insensibile può essere amata ; laddove per amare ci vuol anima e senso .

*Nelle cose prive di senso ha luogo
l' Amicizia?*

R. Non mancano Filosofi , che stimano tutte le cose , anche insensibili , generarsi per via d' Amicizia : il che affermano parlando analogicamente , presa la similitudine dall' Amicizia degli uomini . Altri all' incontro per esplicare l' Amicizia degli uomini , prendono esempio dalla congiunzione e simpatia delle cose insensibili . Quindi cercano , se più facilmente si congiungano le cose simili , o le dissimili . Empedocle sta per le simili , perchè queste avendo la loro direzione alla stessa parte , facilmente s' incontrano e s' uniscono , acqua con acqua , fuoco con fuoco , terra con terra . All' incontro Eraclito crede , che sia più facile la congiunzione fra le cose dissimili e contrarie : la terra secca (dice) vuol

vuol pioggia , l' umida vuol sole , i corpi freddi cercano caldo , i caldi cercano freddo . Ecco i fondamenti analogici dell' amicizie fra simili e dissimili.

Quali sono le Amicizie fra' simili ?

R. L' Amicizie di virtù , e di piacere . Quanto alla prima non v' ha alcun dubbio , perchè la virtù è una qualità semplice e sempre uniforme : e però gli uomini dabbene non possono esser dissimili ; bensì possono esser tali i cattivi , perchè i vizj sono contrari . Anche l' Amicizia di giocondità e piacere ricerca persone simili ; perchè ciascuno segue il proprio genio , e si diletta di star con quelli , che non ripugnano alle sue inclinazioni . In questa maniera si può dire , che i viziosi stessi , in quanto viziosi , sono simili tra loro , e però anche amici : se pure la loro Amicizia non dee dirsi piuttosto fazione .

Quali sono le Amicizie fra' dissimili ?

R. Le Amicizie d' utilità . Perchè come nella vita naturale un contrario ha bisogno dell' altro per ridursi a temperamento , il secco dell' umido , il freddo del caldo , il grave dell' acuto ; così nella vita civile e morale il servo ha bisogno d' unirsi col padrone , la femmina col maschio , il povero col ricco , l' ignorante col dotto .

C A P O IV.

DELLE AMICIZIE IMPROPRIE
ED ANALOGICHE.

*Le Amicizie improprie ed analogiche si
possono ridurre a classe ?*

R. **S**Econdo le varie società della vita si formano varie classi d'amici, altre più, altre meno proprie: e dovunque si trova comunicazione legittima, si trova anche Amicizia. La vera comunicazione è fra gli uguali nell'Amicizie perfette, alle quali solamente si riferisce il famoso detto: *Le cose degli amici son comuni*. Ma pure anche nelle imperfette si ha debito di comunicare più e meno secondo il dritto, sopra cui è fondata ciascuna società: verbigrazia perchè si ha maggior debito di giustizia verso i compagni, che verso i semplici paesani; più stretta è l'Amicizia con quelli, che con questi: perchè è più ingiusto chi toglie al fratello, che all'estraneo; più stretta è l'Amicizia col primo, che col secondo: perchè sono maggiori gli obblighi di giustizia tra padre e figlio, che tra congiunti inferiori; più forte anche a proporzione è la loro Amicizia. Come poi le società domestiche si riducono alle civili, e sono parti di esse; così le Amicizie di questa natura si dividono colla stessa relazione, e for-

formano tante spezie , quante sono le forme di Repubblica.

Quante e quali sono queste forme?

R. Sono sei , come si è detto , e diffusamente spiegato nella Scienza civile : tre perfette , e tre imperfette . Delle perfette la prima è il Regno , che consiste nel dominio d' una sola persona , riputata la più eccellente : la seconda si forma di più persone eccellenti , e si chiama Aristocrazia : la terza è quella , che si dice propriamente Repubblica , o Timocrazia , in cui tutti comandano , ma a ragione di censo ; e chi più ha , più è . Dalla corruzione loro nascono l' imperfette ; dal Regno la Tirannide , che è il dominio d' un usurpatore violento ; dall' Aristocrazia l' Oligarchia , che è il dominio d' alcuni pochi prepotenti ; dalla Timocrazia la Democrazia , ch' è il governo della moltitudine senza distinzione di grado . Tutte queste società si dicono anche Amicizie , e tali sono in qualche modo .

Come s' applica ciascuna d' esse all' Amicizie domestiche?

R. L' Amicizia tra Re e suddito , che si dice Amicizia d' eccedenza , rappresenta quella , che passa tra padre e figlio . Che se il Monarca è Tiranno , e tutto il bene de' suoi sudditi riferisce a se stesso ; rappresenta l' Amicizia tra padrone e servo , ch' è la peggiore di tutte , e appena degna di questo nome . Alla società ed
ami-

Amicizia del governo Aristocratico rassomiglia quella del marito colla moglie, che insieme governano il restante della famiglia con quella subordinazione, che spiegammo nella Scienza civile. All' incontro Amicizia d' Oligarchia si può dir questa stessa, quando la parte men perfetta, cioè la moglie, per esser ricca, si rende predominante. Finalmente alla Timocrazia è simile l' Amicizia, che passa tra' fratelli; i quali, in mancanza del genitore, governano la loro famiglia per ragione d' età: e alla Democrazia rassomiglia questa stessa, quando tutti vogliono egualmente comandare, senza distinzione alcuna.

*Lasciando le Amicizie di Polizia, come
troppo equivocche, spieghatemi
l' altre.*

R. Le altre si possono ridurre a due capi, al patto, ed alla natura. Al primo appartengono le sodalizie, per le quali amici si dicono i compagni di studio, d' alloggio, di viaggio, di negozio, o d' altra simile società. Il secondo comprende le Amicizie di parentela: e come di questa molti sono i gradi, così molte sono le Amicizie di tal natura, più e meno forti a norma de' gradi stessi, onde traggono la loro forza. La prima dunque e massima Amicizia di parentela è quella, che passa tra padre e figlio; non potendo darli due persone più congiunte di queste, l' una delle quali uscì immediatamente dall' altra, come da suo principio,

H

fonte,

fonte, e cagione . Per questa ragione l'amor paterno passa quasi per amor proprio . Tale si può dire in qualche modo anche il filiale ; perchè chi è , amando se stesso appunto perchè è , non può non amar la cagione del suo essere .

*Comparando l'amor de' Figli con quello
de' Genitori , chi più ama ?*

R. Più amano i Genitori per tre ragioni : prima perchè riguardano i Figliuoli come una parte di se stessi , e l'amor di se stesso supera ogni altro : poi perchè i Genitori anno un motivo di amare più certo , sapendo essi molto meglio d'aver generati i Figliuoli , che questi non fanno d'essere stati da loro generati : finalmente perchè i genitori cominciarono ad amar la loro prole molto prima d'essere da quella conosciuti ed amati .

Ama più la Madre , o il Padre ?

R. L'amor della Madre suol esser maggiore : primieramente perchè la Madre è più certa , che non è il Padre , del suo parto : e poi perchè la prole è più propriamente parte della Madre , nelle cui viscere si formò , che non è del Padre : e finalmente perchè la Madre cominciò ad amar prima . Si può anche aggiungere , che assai più di fatica e di pericolo costano i Figli alla Madre , che al Padre : e quegli più ama , che ha maggior motivo di conoscere il prezzo della cosa amata . Tuttavolta facendo distinzione tra amor di capo e amor di cuore ,
quello

quello del Padre è più forte , e più ragionevole ; perchè il Padre riguarda la prole come cosa veramente e propriamente sua . E perciò non dobbiamo maravigliarfi delle nuove passioni , che nascono nelle Madri ; e degli abbandoni , che tanto facilmente sogliono fare .

Qual è la seconda Amicizia di parentela ?

R. E' quella de' Fratelli , i quali uscendo immediatamente dallo stesso principio , anno insieme una tal congiunzione , che si può dire quasi identica . Giova anche alla loro inclinazione reciproca l'essere allevati insieme nella stessa casa , e nel modo medesimo . L' amor de' Fratelli è amor d' uguaglianza , come quello de' Compagni , benchè più radicato ; e passa in vera Amicizia , se sono adorni di virtù . Quindi nascono le altre Amicizie di tal genere fra' Nipoti e Cugini , più e meno intense , a misura che si scostano dalla prima , ch' è il fonte di tutte .

L' Amicizia coniugale si riduce al patto , o alla natura ?

R. Benchè l' Amicizia coniugale sia una specie di contratto ; tuttavia si riduce alla natura , essendo ordinata a generare ed allevare la prole . A questo fine sono ordinate le congiunzioni anche de' bruti , ma qui finiscono ; laddove quella degli uomini riguarda in oltre i comodi della vita comune , e lo stabilimento della famiglia . Sicchè la congiunzione del maschio e

della femmina ne' bruti rassomiglia l' Amicizia gioconda : negli uomini è Amicizia non solamente gioconda , ma utile ancora ; e può dirsi anche perfetta ; se le parti sieno fornite di virtù , Oltrachè la prole delle bestie non serve a perpetuare la società fra' genitori ; bensì quella degli uomini : e però si osserva , che più vivono concordi que' coniugati , che anno figliuoli , di quelli che non ne anno . Manca a questi fecondi un bene comune , in cui come in centro vadano insieme ad unirsi .

Dalla Amicizia coniugale ne nascono altre ?

R. Nascono quelle d' affinità , le quali da essa , come da capo , prendono tutta la loro forza ; appunto come dalla paterna e filiale sono originate quelle di parentela .

L' Amicizia tra Padrone e Servo si riduce al patto , o alla natura ?

R. Tra Padrone e Servo si dà una specie di comunicazione , come tra artefice ed istrumento ; e perciò il Servo suol chiamarsi da Aristotile istrumento animato : ma questa tal comunicazione non può formare Amicizia , se non equivoca ed affatto impropria . Il Servo (parlando specialmente degli antichi) è cosa totalmente propria del Padrone ; e però avendo Amicizia con lui , avrebbe Amicizia con se stesso .

Non

*Non credete voi, che si possa avere
Amicizia con se stesso?*

R. Propriamente parlando, non si può avere Amicizia con se stesso; come non si può far ingiuria, nè far giustizia a se stesso. L' Amicizia e la giustizia sono qualità di relazione, e ciascuna di esse ricerca due soggetti almeno. Ma come in una stessa persona si possono ravvisare due parti, distinguendo l'appetito dalla ragione; così nella stessa si possono trovare in certo modo Amicizia e giustizia. Supposto ciò, si può dire, che l'uomo dabbene è amico di se stesso, come all'incontro l'uomo cattivo è nemico di se stesso. Veggiamolo a parte a parte. Il vero amico vuol bene all'amico per l'amico stesso, senza seconde intenzioni; concorre facilmente nelle opinioni di lui; lo pratica senza querele; e desidera di vivere continuamente con esso. Dico viver con esso: perchè voler bene, e convivere sono cose separabili; dandosi molti Genitori, che vogliono bene a' loro figliuoli, ma per altro stanno da se, e conversano più volentieri con tutt'altri. Poi l'amico s'affligge delle affezioni dell'amico, precisamente perchè vede lui afflitto; non per proprio riguardo, come fanno i Servitori, i quali si dolgono de' travagli del Padrone, perchè il Padrone travagliato suol esser fastidioso. Nella stessa maniera si consola delle consolazioni dell'amico per riguardo di lui solo. Aggiungo, che l'amico si studia di rendersi simile, quanto sia possibile, all'

amico , secondando le inclinazioni di lui , facendo volentieri ciò ch' egli fa , formando quasi di due una persona sola . Per questo gli rende comuni tutte le cose sue ; e in caso di beneficarlo cerca piuttosto la verità , che l' apparenza , non pensando di beneficar un altro , ma se stesso : e quindi nasce , che lo beneficia anche lontano , nè si cura , che sappia il beneficio ; nè mai glielo rammemora . Per poco che si rifletta , facilmente si scoprono tutti questi caratteri di Amicizia nella concordia , che passa fra le due parti , che compongono l' uomo probò ; e però egli si può dire amico di se stesso . Ma tutti altresì questi caratteri mancano al vizioso : manca la benevolenza , manca la beneficenza , manca la concordia . Per verità , come si può dire benevolo verso se stesso colui , il cui animo contaminato da' vizi più non gusta il gran bene della vita , e cerca non di rado nella morte il rimedio delle sue noie ? Come si può dir benefico , se lasciando ad altri il vero e solido bene , che nasce dall' onestà , non cerca per se stesso , se non beni falsi ed apparenti : anzi se dice a chiare note , *Video meliora proboque , deteriora sequor* ? Come finalmente si può dire concorde , se la sua ragione vive in continua guerra con l' appetito ; se le sue passioni fra se contrarie lo tengono in un perpetuo tumulto ; se non può mai concentrarsi col pensiero nella sua coscienza senza orrore e spavento ; se vuole e disvuole , fa e si pente ; e come l' Euripo , or va or viene , e tutto da capo a fondo si agita ?

Se

*Se l' uomo dabbene è amico di se
stesso , perchè si vitupera
l' amor proprio?*

R. Si suol vituperare l' amor proprio , perchè , preso come suona nell' uso comune , conviene solamente all' uomo materiale , che ama se stesso per se stesso , accarezzando le proprie passioni , e seguendo il genio suo senza altra riflessione . L' uomo di spirito non ha veramente amor proprio , amando se stesso per la virtù ; la qual lo riduce talora ad operar contra genio , a sacrificar anche in certi casi la propria vita . Pure in qualche senso conviene all' uomo dabbene l' amor proprio ; nè potrebbe esser amico di se stesso , come abbiamo stabilito , se non potesse amarfi , ed amarfi da vero . Infatti , a ben riflettere , egli ama se stesso più assai , che non fa l' uomo vizioso : perchè l' uomo dabbene ama secondo la ragione , e l' uomo vizioso ama secondo l' appetito sensitivo . E chi poi non fa , che l' uomo è uomo per la ragione ? *Mens cuiusque , is est quisque* , dice Cicerone *de somn. Scip. cap. 8*. Ogni composto si denomina dalla parte principale ; e come diciamo esser fatto dalla Città , ciò che fece il Senato ; così diciamo esser opera dell' uomo , quel che opera la ragione . Nell' altra parte anche l' uomo ha della bestia . Dunque si dà amor proprio nell' uomo probò , e dee darfi ; perchè l' uomo probò , seguendo la ragione , ama se stesso per virtù : si dà nel cattivo , e non dovrebbe darfi ; perchè

l' uomo cattivo , seguendo gl' impeti del senfo ,
ama fe stesso per vizio .

*L' uomo dabbene dee amar più se
stesso , o l' amico ?*

R. Si dice , che l' amico ama l' amico , come un altro se stesso : da che risulta , che il primo e potissimo amore è quello di se stesso , il quale serve di misura a tutti gli altri . Può avvenire , che alcuno sacrifichi per l' amico anche la vita ; ma lo fa , perchè più della vita stima l' onestà e la gloria : e perciò in tal caso sceglie per se stesso il maggior bene .

*Non siamo tenuti ad amar Dio
piu di noi stessi ?*

R. Per arrivare ad un tal grado d' amore , non bastano le forze della natura ; delle quali sole si parla in questo luogo . Per questo appunto il grand' atto d' amor di Dio , che ci guadagna la sua vera grazia e la giustificazione , è detto da' Teologi soprannaturale .

C A P O V.

DELLE COSE ATTE A CON-
SERVARE L'AMICIZIA.*Come si conservano le Amicizie?*

R. **T**Re sono i sostegni dell' Amicizia , benevolenza , concordia , e beneficenza.

Che cosa è benevolenza ?

R. Chiamo qui benevolenza il voler bene , il qual termine nel comun senso più s' estende di quanto , rigorosamente parlando , dissi a principio . Il bene poi che si vuole all' amico , debb' esser relativo al fine , per cui si formò l' Amicizia . Cessando questo , cessano i suoi effetti .

Che cosa è concordia ?

R. Qui non si parla di concordia nelle cose disputabili , potendo darsi Amicizia fra due filosofi di setta diversa . La concordia che congiunge gli amici , è una fede scambievolmente , che versa nelle cose agibili , nelle quali non possono accordarsi se non i buoni . Pure ogni specie d' Amicizia , qualunque sia , ricerca concordia ; ed anche i cattivi , benchè dominati da contrarie passioni , debbono accordarsi nella comunicazione di quel bene , vero o falso , per cui s' unirono .

Che

Che cosa è beneficenza?

R. Questa voce è chiara per se stessa. Il punto sta in vedere, come appartenga a questo luogo. Alcuni pongono in essa tutto l'essere dell'Amicizia, stimando che ogni Amicizia nasca dalla indigenza: altri la credono un accessorio, come spiega Cicerone nel suo Lelio. Comunque sia, non può esser amico, chi non è benefico; e se la beneficenza è un accessorio dell'Amicizia, è accessorio perpetuo. Può esser, che una parte non voglia, o non possa esser beneficata; ma l'altra debbe esser sempre disposta a farlo, secondo le sue forze ed il suo stato.

Chi più ama? quegli che fa, o quegli che riceve il beneficio?

R. Il beneficato ha maggior debito d'amare, ma non ama: appunto come i debitori di danajo non amano il creditore; anzi piuttosto lo sfuggono, e vorrebbero che più non fosse fra gli uomini. Ciò nasce da improbità (dice Epicarmo) e da certa maliziosa inclinazione a ricevere, più che a dare. Per verità in que' primi momenti, ne' quali passiamo dalla depressione di spirito, in cui ci pone il bisogno, al contento d'aver conseguito, si concepiscono sentimenti grati ed amorosi: ma poi passato quel primo caldo del beneficio, o si perde, o si scema la stima di ciò, che si ricevette, come avviene di tutte le cose, che già si posseggono; e la vista del benefattore diventa odiosa, massimamente se è per-

persona di stato inferiore. Ama più dunque il benefattore, perchè riguarda il beneficiato, come opera sua: ed è ben naturale, che ciascun artefice ami le opere delle sue mani, e le ami più di quello potesse essere amato dall' opere stesse, se fossero capaci d' amare. Osserva qui Aristotile di passaggio, che fra gli amatori delle cose proprie i più trasportati sono i Poeti. Lo dice anche Cicerone nella Toscolana V. c. XXII. e lo veggiamo tuttodì, e ne facciamo le risa: appunto come Giove appresso Aviano, Favola XIV. deride i parti della Scimia, giudicati dalla buona madre le più belle creature del mondo. Si può anche dire, che più ama il benefattore, perchè prende diletto d' un bene maggiore, cioè dell' onestà nel dare; laddove il beneficiato prende diletto d' un bene minore, cioè dell' utilità nel ricevere. Aggiungete, che il bene dell' onestà è permanente, e si guarda sempre come presente, e il guardarlo arreca piacere; quello dell' utilità passa, e si guarda come preterito non senza noia. Di più il beneficiare è azione, l' esser beneficiato è passione, come l' amare e l' esser amato; e perciò camminano di concerto, azione con azione, passione con passione. Finalmente il far il beneficio è cosa più laboriosa, che riceverlo; e più ama i suoi beni, chi più faticò nell' acquistarli. Per questo la Madre ama più del Padre, come dicemmo, perchè assai più di fatica e di pericolo a lei costò la prole comune.

*L' uomo felice , che non ha bisogno dell'
altrui beneficenza , può egli star
senza amici ?*

R. Uomo felice , e uomo senza amici sono cose contraddittorie ; perchè essendo la felicità un complesso di tutti i beni , non può andar senza quello dell' Amicizia , ch' è il massimo fra gli esterni . Un tal uomo , se dar si potesse , nella sua abbondanza sarebbe meschinissimo ; perchè menerebbe una vita solitaria , e contraria affatto alla natura umana , che per se stessa è sociabile . Vero è , che l' uomo felice non ha bisogno dell' altrui beneficenza : ma questo vuol dire , che non ha bisogno d' amici utili . Ha però bisogno d' amici giocondi ed onesti , per conversar con loro , e dare e prendere scambievolmente negli esercizi della virtù . Oltre di che non consistendo la felicità in contemplare , ma in operare , come in più luoghi dimostra Aristotile ; è impossibile , che si trovi felicità nella vita solitaria . Chi mai può operar da se solo , e continuar senza noia la sua operazione ? Che però la vita del solitario in genere civile neppur vita si può dire , non che vita beata : perchè come il vivere nelle bestie è operare secondo il senso , così nell' uomo è operare secondo la ragione . Chi non opera , propriamente non vive ; e però colui , che dorme , si dice semivivo . Conchiudasi dunque , che l' uomo felice ha bisogno d' amici per compimento della sua felicità ; a' quali egli stesso può esser benefico , e da' quati .

quali può ricevere altre ricompense relative alla beneficenza.

Dio non è beato da se solo?

R. Si fa questa obbiezione Aristotile nel libro secondo de' Magni Morali cap. XVIII. e nel settimo ad Eudemo cap. XV. Nel primo luogo risponde, che non vuole entrar negli affari divini: nel secondo dice, che Dio non ha bisogno di beni esterni, contenendo il tutto in se stesso. La felicità dunque di Dio consiste nella conoscenza e contemplazione di se stesso: ma l'uomo, se vuol contemplare se stesso, bisogna che lo faccia guardando se fuori di se, come guarda la sua faccia nello specchio.

*Perchè non può contemplar se stesso
nelle sue operazioni?*

R. Lo può fare, e lo fa: ma tra le sue operazioni dee principalmente annoverare gli esercizi delle virtù, che si praticano verso gli amici, e verso gli altri con l'aiuto degli amici. E stando anche sul rigor dell'espressione, se è cosa gioconda all'uomo virtuoso e felice il contemplare se stesso, sarà altresì gioconda il contemplar l'amico, ch'è un altro se stesso. Da ogni parte risulta, che felicità compiuta non si può dar senza amici.

*Ha maggior bisogno d'amici l'uomo
felice, o l'infelice?*

R. E' cosa più onesta e gloriosa l'aver amici
nelle

nelle fortune , ma è più neceſſaria l' averne nelle miſerie . Ciaſcuno ſtato ricerca i ſuoi : l' uomo felice ha biſogno d' amici virtuoſi , l' infelice ha biſogno d' amici utili . L' uno , e l' altro ſi conſola in vederli : ma l' infelice ne ritrae un certo piacere miſto di triſtezza ; laddove il felice ne ritrae un piacer puro . Ed in vero , per grãde che ſia il ſollievo , che ci arreca l' amico nelle diſgrazie con la ſua viſta , con le ſue parole , col ſuo aiuto , ſempre ſentiamo il rammarico di eſſer a lui motivo di dolore e d' incomodo : ma nelle fortune la preſenza dell' amico apporta un piacer pieniffimo , tanto in riguardo noſtro , quanto in riguardo ſuo .

Qual uſo ſi dee fare di queſta offervazione per la vita umana?

R. Quindi biſogna imparare , che nelle proſperità ſi debbono ſubito chiamar gli amici ; e nelle diſgrazie più tardi , che ſia poſſibile : perchè biſogna eſſer pronto a partecipare all' amico i beni ; non biſogna eſſer tanto pronto a farlo partecipe de' mali . All' incontro ſi dee correr più prontamente a ſollevar l' amico ſfortunato , che a farſi compagno del fortunato . Non dico già , che non ſ' abbia a uſar prontezza nelle congratulazioni ; ma vorrei , che ſi faceſſe piuttosto per cooperare alla felicità dell' amico , che per coglierne vantaggio .

*Si dee far tutto per soccorrere l' amico
nelle disgrazie?*

R. Il debito in tal caso ha le sue convenienze e misure , che non si possono determinare , se non nelle circostanze . Perciò un certo Spartano chiamato in aiuto dall' amico suo in una tempesta di mare , gli rispose ridendo : Chiama Castore e Polluce .

*E mai lecito far cosa meno retta
per soccorrere l' amico?*

R. L' onestà e la giustizia dee prevaler a tutto in tutti i casi . Ma pure il bene dell' Amicizia è sì grande , e sì necessario all' umana società , che cercano i Filosofi , se mai si possa recedere in modo alcuno dal retto sentiero , per soccorrere l' amico pericolante . Gellio spiega la quistione nel lib. I. c. III. e vorrei , che leggeste quel luogo attentamente , per vedere , quanto strette e rigorose fossero le leggi della virtù nell' antica sincera Filosofia . Ne' tempi posteriori il gran Maestro degli Uffizj si trovò impegnato a donar un poco troppo all' Amicizia , come leggerete nel Lelio , c. XVII. e ce ne lasciò anche esempio nella sua difesa di Milone uccisore di Clodio . Se però non dee dirsi , che Cicerone in questo caso facesse anzi l' interesse proprio , che quello dell' amico , per l' avversione ben giusta , che professava alla memoria dell' ucciso . Serva a voi d' istruzione piuttosto l' esem-

l'esempio di Chilone, giudice Spartano; il qual ridotto alla dura necessità di condannar a morte un suo amico, lo fece egli col suo voto, e nello stesso tempo persuase gli altri giudici suoi colleghi a mandarlo assolto, come seguì. Ma di questo suo troppo sottile ritrovato, con cui pensò di poter soddisfare alla Giustizia insieme e all' Amicizia, ebbe poi rimorso in tutta la vita, come confessò nel punto estremo. *Hanc (disse) capio ex eo factu molestiam, quod metuo, ne a perfidia & culpa non abhorreat, in eadem re eodemque tempore, inque communi negotio, quod mihi optimum factu duxerim, diversum ejus aliis suasisse.*

Prescindendo da' casi particolari, quali sono le misure della beneficenza amichevole?

R. La beneficenza tra gli amici debb' esser tale, che si possa dir piena, conveniente, ed eguale: ma questa egualità o è propria, o analogica. L' egualità propria, che con altro termine si dice aritmetica, consiste in dare e ricevere egualmente, verbigrazia due per due. L' analogica, che anche geometrica s' appella, consiste in dare e ricevere a proporzione del merito. L' Amicizie di persone simili ricercano la prima; l' Amicizie di persone dissimili ricercano la seconda. Ma come la prima, che è d' una sola maniera, facilmente si pone in uso; così la seconda è difficile a praticarsi, per le compensazioni, che bisogna fare.

C A-

CAPO VI.

DELLE COMPENSAZIONI, E
DELLE QUERELE.

Che cosa intendete per compensazioni?

R. **C**ome nel commercio umano si fa cambio delle cose appartenenti alla vita , e si ragguaglia il loro prezzo per via di compensazioni ; così nell' Amicizia si ragguagliano le corrispondenze d' amore , d' ossequio , di beneficio , compensando l' una coll' altra . Ma nel commercio si è trovata una misura comune a tutte le cose per ragguagliarle , cioè il danaio : laddove nelle Amicizie manca misura , e perciò manca il rimedio delle querele .

Dove an luogo queste querele , e come nascono?

R. Non an luogo nell' Amicizia fondata su l' onestà ; perchè gli amici di tal sorta sono simili , e gareggiano in amarli e beneficarli . Non an luogo neppur nelle Amicizie , che sono di puro piacere : perchè cessando il piacere , senza altro le parti si dividono . Resta dunque che l' utilità sia il fonte delle querele . In queste tali Amicizie , ed anche nelle miste , ordinariamente una parte si lamenta dell' altra , stimando di dar molto , e ricever poco .

I

Ri-

Riducetele a capi.

R. O si manca di dar all' amico ciò , che gli si dee per patto ; o ciò , che gli si dee per equità e gratitudine . Nasce il primo caso , quando non si dà ; o non si dà ciò , che si dee ; o non si dà come e quando si dee . Il secondo nasce , quando si dà come per atto di liberalità , senza patto di retribuzione ; ma infatti con intenzione di riceverne ricompensa uguale , o maggiore : e però se questa ricompensa non viene , chi diede , se ne lamenta , quasi non abbia donato , ma imprestato .

Come si levano queste querele ?

R. Chi riceve un beneficio , dee subito considerare , chi sia il benefattore , e con qual fine benefichi . Se scuopre qualche seconda intenzione , o non dee ricevere il beneficio , o dee patteggiare anticipatamente della remunerazione . E quando per avventura l' abbia ricevuto senza riflessione , scoperto poi l' animo interessato dell' amico , dee subito corrisponder con generosità , e correggere il suo errore d'aver ricevuto in dono , ciò che veramente in dono non gli fu dato .

Per ben corrispondere , come si ha in tal caso a misurare il prezzo del beneficio ?

R. Chi diede , suol esagerare ; e chi ricevette , suol minorare i benefizj . La vera misura è l' utilità , che se ne trasse ; e sopra di que-

questa bisogna regolare le ricompense . Dunque il giudice è chi riceve ; perchè chi beneficia senza tassare il prezzo del beneficio , mostra d'averne lasciato il giudizio al beneficiato . Questo giudizio però si dee formar su la stima , che si fece del beneficio innanzi d' ottenerlo ; perchè la maggior parte degli uomini stima più le cose , quando le desidera , che quando le possiede .

Nelle Amicizie d' eccellenza nascono querele ?

R. Anche le Amicizie d' eccellenza , o sia d' eccedenza , sono soggette a querele , quando i superiori non ricevono dagli inferiori tutti que' tributi d' ossequio , che stimano di meritare ; e all' incontro gl' inferiori non ricevono da' superiori soccorso e protezione sufficiente ne' propri bisogni . La ragione ordinariamente milita per li secondi ; i quali danno assai , quando fanno ciò , che possono . Osserva Aristotile , che a certi benefattori non si può mai corrispondere quanto basta , come a Dio , a' Genitori , a' Maestri . Questi restano sempre creditori ; e però il Padre può aver giuste ragioni d' allontanare da se i Figliuoli , senza volerli più riconoscere , potendo ognuno rifiutare il suo credito ; ma non possono i Figliuoli in verun caso far lo stesso del Padre , a cui , per quanto diano , sempre sono debitori .
Parentibus nunquam satis .

*Se un amico dà senza intenzione di ricompensa ,
l' altro che riceve , ha obbligo di farla ?*

R. Ha obbligo di onestà : e se manca , non si può dire nè uomo grato , nè dabbene . Questo avviene (dice Aristotile) specialmente nell' Amicizia tra Maestro e Scolare , che è Amicizia , come dicemmo , d' eccellenza . Il Maestro beneficia senza fine di ricompensa , come fa Dio , e come fanno i Genitori ; ma chi riceve il beneficio , dee regolarfi appunto , come fa co' Genitori , e con Dio .

*Quando non si può dare all' amico insieme ,
ed al benefattore , chi si dee
preferire di questi due ?*

R. Bisogna considerare le circostanze , le quali sogliono esser tante , e tanto varie , che fuori de' casi particolari nulla di certo si può stabilire . In universale è meglio pagare , che donare . Il retribuire al benefattore è debito ; il dare all' amico è liberalità . Pure anche la retribuzione in certi casi ha le sue remore . Per esempio , si dee redimer dalla schiavitù piuttosto il padre , che il benefattore ; anche quando il beneficio sia stato grandissimo e dello stesso genere .

*Il Padre debbe esser sempre ubbidito ,
e preferito in tutto ?*

R. Non già . Imperciocchè nelle malattie è meglio ubbidire il medico , che il padre : e
negli

negli affari pubblici il debito , che si ha colla patria , dee prevalere a quello , che si ha col padre . Osserva però Aristotile , che al padre si dee sopra tutti , ma non si dee tutto : appunto come a Giove credeano i Gentili d' esser debitori sopra ogni altro Dio , ma non per questo faceano tutti i sagrifizj a lui solo . In certe determinate cose , che riguardano l' obbligo filiale , tutto si dee a' genitori senza eccezione , ma variando genere , si varia debito .

*Venendo in comparazione l' amico e l' uomo
dabbene , a chi dobbiamo dare ?*

R. Supposto un tal amico , e prescindendo dalle circostanze , torno a dire , che altro è pagare , altro donare . L' uomo dabbene , precisamente come tale , nulla da noi pretende , nè ci tiene in conto di debitori ; bensì l' amico , come amico . Parlo comparativamente nel caso proposto : per altro il debito , che si esercita dando all' amico , assolutamente parlando , non merita questo nome , ma piuttosto quello di liberalità e beneficenza .

Si ha sempre obbligo di render la pariglia ?

R. Non sempre : perchè può avvenire , che quegli che dà , sia uomo cattivo , e sia per far mal uso di ciò che riceve . Così se l' uomo cattivo fa qualche prestito all' uomo dabbene , che fa essere inmancabile , non per questo l' uomo dabbene dee farne al cattivo , della cui fede ragionevolmente si dubita .

C A P O VII.

DEL MODO DI SCIORRE

L' AMICIZIA.

Si può onestamente sciorre un' Amicizia?

R. **T**utte le Amicizie d'utilità e giocondità si possono sciorre in due casi senza biasimo: il primo è, quando cessa il motivo dell' Amicizia, cioè quando l'amico utile lascia d'esser utile, il giocondo lascia d'esser giocondo; il secondo è, se per avventura ci accorgiamo, che l'amico fingendo d'amare per onestà e virtù, amava per utilità o piacere. Questo secondo è peggiore d'un falsario di moneta; perchè adultera una cosa nel commercio dell' umana vita assai più pregevole.

Che dite dell' Amicizia perfetta, che si fonda nella virtù?

R. Anche questa alle volte si può, anzi si dee sciorre. Poichè se l'amico si spoglia della virtù, lascia d'essere amabile; e perciò possiamo da lui allontanarci. Vero è, che non bisogna farlo, senza prima aver cercate tutte le vie di sanarlo; avendo noi maggior obbligo d'aiutare ed assister l'amico, quando è in pericolo della virtù, che quando è in pericolo della roba. Si può anche sciorre l' Amicizia senza riprensione, quan-

quando uno degli amici arriva ad esser per virtù e sapienza oltremodo superiore all' altro : come spesso accade in quelli , che cominciarono ad esser amici in gioventù . Col variar dell' età e delle applicazioni diventano dissimili , nè possono conversare insieme ; perchè non prendono diletto delle stesse cose .

Sciolta l' Amicizia , si può anche dimenticarla ?

R. Si dee tenerla viva nella memoria ; e presentandosi occasione , bisogna mostrare anche col fatto di ricordarsene : quando però il motivo di sciorla non sia stato turpe e vergognoso .



CAPO VIII.

DELLE INCLINAZIONI, E DE'

COSTUMI QUANTO

ALL' ETÀ.

*La cognizione de' costumi ha qualche
relazione all' Amicizia?*

R. **I**Nnanzi d'impegnarsi a coltivar l'Amicizia d'una persona, è bene conoscerla. E per conoscerla, bisogna praticarla qualche tempo con indifferenza, osservando attentamente le diverse impressioni, che riceve dalle contingenze umane, come pensa, come parla, come ama, come odia, come si duole, come si rallegra. Non si può far buon uso d'una macchina, senza conoscer la natura e l'ordine de' suoi moti. Per far poi le osservazioni necessarie ne' casi particolari, molto giova il conoscere in universale i costumi degli uomini, e le varie loro inclinazioni. Aristotile nel secondo della Rettorica riduce tutta questa materia a due classi, che sono *età*, e *stato*: e divide poi ciascuna classe in più capi; l'*età* in gioventù, virilità, e vecchiezza; lo *stato* in nobiltà, ricchezza, e potenza; sotto i quai nomi comprende anche i loro contrari.

*Principiando dall' Età, quali sono
i costumi de' Giovani?*

R. Primieramente i Giovani sono fortemente
domi-

dominati dalle passioni, e impazienti di soddisfarle. Fra tutte poi seguono principalmente quelle del senso, ma sempre variando per fazietà e leggerezza. Le cupidigie loro sono calde e violente, d'un calore però, che facilmente s'estingue; perchè vogliono con impeto, ma l'impeto non dura, appunto come la sete e la fame degli ammalati. Facilmente s'adirano, e si lasciano sopraffare da questa passione, non potendo tollerare d'esser negletti, o disprezzati. Sono ambiziosi nelle gare, e cercano oltremodo di vincere e sopraffare agli altri. Il desiderio d'eccellenza prevale in essi a quello del danaio; al qual danaio non sono molto portati, perchè non anno per anche provata l'indigenza. Non sogliono esser maliziosi, ma semplici ed aperti; non avendo per anche fatta esperienza dell'improbità umana: e perciò anche sono creduli, perchè non videro molte fallacie. Sono lieti e speranzosi: il che nasce dal fervore del sangue, che dà gran moro agli spiriti; appunto come accade negli ubbriachi. Si può dire, che i giovani vivono di speranza, come i vecchi di memoria: e perchè sono facili a sperare, vengono facilmente ingannati. La speranza poi, e l'ira, a cui sono soggetti, li rende forti; perchè dall'ira nasce l'intrepidezza, e dalla speranza di vincere nasce il coraggio. Arrodiscono facilmente per verecondia; perchè non suppongono altro esser lecito fuori di ciò, che appresero dalle leggi e dall'educazione. Sono per lo più magnanimi, ed anno gran sentimento di se

se stessi, perchè non provarono ancora le disgrazie della vita. Cercano piuttosto l'onestà e la lode, che l'utilità; e vivono alla giornata secondo il costume, senza molto conteggiare. Questa noncuranza d'utilità e profitti fa, che si dilettono sommamente di compagnie, di conversazioni, di stravizzi, in una parola d'amicizie gioconde. Peccano sempre nel troppo; e quando amano, e quando odiano, e quanto fanno, e quanto dicono, tutto va all'eccesso. E però affermano facilmente, e credono di sapere anche ciò, che non fanno. Se fanno ingiuria ad alcuno, non la fanno per malizia, nè con fine di recargli danno nella roba, o nella persona; ma piuttosto per offenderlo nell'onore, e nella dignità. Facilmente si muovono a pietà, stimando, che ognuno sia migliore di quello che è. Ciò nasce, perchè misurano gli altri con l'innocenza propria; e pensano, che i disgraziati patiscano ingiustamente. Sono inclinati al riso: onde avviene, che si dilettono delle urbanità e delle facezie.

Quali sono i costumi de' Vecchi?

Sono opposti affatto a quelli de' Giovani: perchè gli uni sono al principio della vita, cioè nel fervore e nell'aumento degli spiriti; gli altri si accostano al fine, perdendo giornalmente il vigor della natura, e raffreddandosi. Quindi avviene, che i Vecchi operano con lentezza; e non sono ordinariamente soggetti a trasporti. Non sogliono dire alcuna cosa con asseveranza, ma

ma sempre parlano in forse . Sono maliziati ; e però facilmente sospettano , e diffidano delle persone , per la lunga esperienza delle fallacie umane . Per la ragione stessa nè molto amano , nè molto odiano ; ma secondo il precetto di Biante , amano come se avessero una volta da odiare , odiano come se avessero da amare . Franti dall' età , e fiaccati dalle umane vicende , sono d' animo ristretto e basso : e però non cercano cose esime , ma quelle solamente che sono necessarie al sostentamento . Quindi anche nasce , che danno nell' avarizia ; perchè il danaio principalmente serve a sostentar la vita ; e impararono coll' uso delle cose , quanto sia difficile l' acquistarlo , e facile il perderlo . Sono anche timidi , ed anno sempre paura , che accada loro qualche disgrazia . Questo è un effetto naturale del freddo , che in essi predomina per deficienza di spiriti . Desiderano sommamente di vivere , specialmente quando sono vicini a lasciar la vita ; perchè ciascuno più desidera quel , che più gli manca . Sono queruli e fastidiosi : il che nasce da angustia e povertà di spirito . Cercano piuttosto l' utilità , che l' onestà ; e lo fanno , perchè amano soprammodo se stessi : imperciocchè l' utilità si riferisce a' privati comodi della persona , l' onestà ha piuttosto del comune , e riguarda la società . Per questo conteggiano assai ; e non si lasciano condurre dal costume , o dalla moda . Per la ragione medesima sono poco verecondi , badando solamente a quel che giova . Non è facile il lusingarli con isperanze ; e perchè ,
come

come dicemmo , son timidi , e perchè fanno , che la maggior parte de' negozi ha cattivo esito . Vivono di memoria , rammentando con piacere le cose della lor passata vita . E quindi nasce , che sono garruli ; e dicono e ridicono ciò , che videro e fecero , e mille altre volte dissero . Facilmente si sdegnano , ma i loro sdegni sono fiacchi , e di poca durata . La concupiscenza ne' Vecchi o è affatto morta , o almeno mortificata ; e perciò quella pena , che si davano in gioventù per gl' impeti del senso , tutta la rivolgono al guadagno . Se fanno ingiurie e superchierie , le fanno più per malizia , che per trasporto ; e vogliono recar a' loro nemici piuttosto danno , che ignominia . Sono inclinati alla misericordia , come i Giovani , ma per ragioni diverse : perchè i Giovani sono tali per umanità e dolcezza di genio , i Vecchi per imbecillità , la quale gli rende esposti agl' incomodi e alle disgrazie . Sono malinconici e proverbiosi ; e perciò alieni dal giuoco e dalle facezie .

Quali sono i costumi della virilità?

R. I costumi della virilità sono temperati : perchè questa è l' età di mezzo ; e però le sue inclinazioni sono poste fra gli estremi della gioventù , e della vecchiezza . Le persone di questa età non sono nè troppo audaci , nè troppo timide . Non credono , nè discredono per leggerezza e sopra vane apparenze , ma formano i loro giudizj secondo la verità . Non sono porta-

te nè alla tenacità , nè alla profusione ; e lo stesso si può dire dell' altre passioni , dalle quali ordinariamente non si lasciano sopraffare . Sannò congiungere la forza colla temperanza : laddove i giovani sono coraggiosi , ma intemperanti ; i vecchi sono temperanti , ma timidi . In corto dire , la virilità unisce in se stessa i beni delle altre età , e tempera i loro mali .



C A P O IX.

DELLE INCLINAZIONI, E DE'
COSTUMI QUANTO
ALLO STATO.

*Passando allo Stato, quai sono i
costumi de' Nobili?*

R. **I** Nobili (dice Aristotile) sono avidi d' onore, per quel comune desiderio, che in tutti si trova, d' aumentare il bene, che si possiede. Disprezzano facilmente gli altri, non solamente se sono ignobili, ma anche se la nobiltà di quelli è nuova: e li disprezzano, quand' anche sieno arrivati a tenere gli stessi gradi, e le dignità medesime, che essi occupano; perchè i loro maggiori le occuparono qualche tempo prima. Sono d' animo elato: e però non dicono facilmente il falso, per non essere svergognati con la mentita. Non sono inclinati agli studi faticosi delle scienze per la morbidezza dell' educazione: abbracciano più volentieri l' esercizio della guerra, benchè pericoloso; perchè in questo trovano maggior pascolo alla loro ambizione. Sono tenaci de' propri titoli, specialmente se anno poche fortune, temendo sempre d' essere disprezzati; perchè la povertà fa l' uomo ridicolo. Cercano l' apparenza piuttosto, che la sostanza, nell' abitare, nel vestire, nel mangiare; stiman-

mando meglio ricever applausi , che meritargli .

Quali sono i costumi de' Ricchi?

R. I Ricchi sogliono esser ingiuriosi e superbi : perchè avendo danaio , credono d' aver tutto . Vivono con lusso e delicatezza : il qual vizio nasce dall' abbondanza , e dal genio vano di farne pompa . Sono anche arroganti , che Aristotile esprime col titolo di *Salaconi* ; perchè si persuadono , che ognuno ami e tema ciò , ch' essi temono ed amano . Questa arroganza nasce dalle adulazioni , che loro vengono fatte da coloro , che sono in bisogno . Per verità tutte le arti , le lettere , le discipline fanno corteggio alle ricchezze ; e però il ricco non può a meno di non impazzare . Tali dunque a dir breve sono i costumi di costui , quali sono del pazzo fortunato . Sogliono poi essere assai peggiori i costumi di colui , che diventò ricco di fresco , *accensis egestate longa cupidinibus* , come si esprime Tacito . Questo tale viene contaminato , come gli altri , dalla copia , ma molto più dal disuso e dall' inesperienza , che lo fa cadere nelle più sciocche debolezze . Cotali ricchi novelli sono ingiuriosi e incontinenti , offendendo molto spesso l' onore delle persone e delle famiglie . Non pongo in questo numero gli avari : perchè costoro , per quanto possèggano , non si possono mai chiamar ricchi , vivendo in un perpetuo desiderio d' avere ; il quale desiderio significa indigenza e povertà .

Quali

Quali sono i costumi de' Potenti?

R. I Potenti , cioè quelli che sono in dignità e comando , inclinano al costume de' ricchi ; ma sono migliori : perchè vengono moderati , e tenuti a dovere dal desiderio di gloria . Sogliono esser attenti e vigilantissimi più de' ricchi ; perchè è più facile perdere gli onori , che le ricchezze . Sono alteri di spirito , e gravi nel loro contegno ; così portando il grado , in cui si trovano : ma non lo sono però in maniera , che si rendano odiosi e molesti , come sogliono i ricchi . Se fanno ingiurie , non si degnano d' offender in cose minute : ordinariamente danno nel grande , e fanno pregiudizi capitali .

*Che dite di coloro , che si dimandano
Fortunati?*

R. Sotto questo nome s' intende nobiltà , ricchezza , e potenza : e però è facile da quanto abbiamo detto finora , ricavare il costume de' Fortunati . Sogliono aver di particolare l' inconsideratezza e la temerità ; perchè stimano , che tutto debba loro succedere prosperamente . Sono anche ordinariamente religiosi , riconoscendo dal Cielo i beni , de' quali sono ricolmi : perchè ben fanno di non aver operato , quanto basta per meritargli .

*Quali sono i costumi di coloro a' quali
mancano i beni suddetti?*

R. E' facile il conoscerli argomentando in contrario .

C A.

C A P O X.

MODI E VIE DI FARSI

AMARE.

*Qualunque sieno le persone , come
s' acquista il loro amore?*

R. **P**Er sapere , come s' abbia ad acquistar l' amore degli altri , bisogna considerare , quali sieno le qualità , che anno forza di guadagnar l' amor nostro . Noi dunque primieramente siamo inclinati ad amare coloro , che fanno del bene o a noi , o a' nostri più cari ; spezialmente se il bene che fanno , è notabile , e lo fanno con prontezza , e lo fanno opportunamente . Appresso amiamo quelli , che si rallegrano de' nostri beni , e si dolgono de' nostri mali ; quando possiamo credere , che lo facciano per nostro riguardo . Amiamo anche gli amici de' nostri amici ; e quelli che amano , o sono amati da coloro , che noi amiamo . In conseguenza amiamo i nemici de' nostri nemici ; e quelli che odiano coloro , che da noi sono odiati . Ma prescindendo anche dal nostro particolare interesse , siamo portati ad amar tutti coloro , che anno genio benefico , e impiegano volentieri le loro facoltà e la loro opera a sollievo degli altri . Amiamo quelli , che non vogliono vivere dell' altrui , ma delle proprie fatiche ; e però si contentano di poco . Per questo siamo affezionati agli uomini modesti e

K

tem-

temperanti ; perchè non sogliono nè praticar , nè proteggere ingiustizie . Lo stesso genio ci porta ad amare quelle persone , che vivono a se stesse , e non sono faccendiere . Amiamo anche quelli , che crediamo degni della nostra Amicizia , e noi desideriamo la loro : di quelli poi desideriamo l' Amicizia , che sono eccellenti in qualche virtù ; e di quelli ancora , che sono in estimazione appresso tutti , o appresso i migliori , o appresso le persone da noi stimate , e che stimano noi . Così amiamo coloro , che mostrano di trovare in noi grandi virtù , e le lodano ; specialmente se noi stessi dubitiamo di non averle . Amiamo le persone gentili e trattabili : e tali sono coloro , che sortirono dalla natura un temperamento placido ; che non osservano i difetti altrui ; che non sono contenziosi : e quelli altresì , che son faceti e piccanti nel loro discorso ; e pungono con grazia , ed essendo punti non si lamentano : quelli , che vivono , e vestono , e mangiano con politezza ; purchè non sia affettata : quelli , che non rinfacciano nè i vizj , nè i benefizj ; che si dimenticano delle ingiurie , ed essendo offesi , si placano con facilità ; che non sono maledici , nè curiosi di saper i difetti altrui ; che non ci contraddicono nella collera ; nè ci sono importuni in tempo di gravi e profondi pensieri . Ciascuno ama quelli , che si mostrano a lui in qualche modo propensi ; che lo stimano persona dabbene ; e norano in lui certe particolari qualità , delle quali maggiormente si compiace . Si amano quelli , che an-
no

no le stesse inclinazioni, e sono applicati agli studi medesimi; quando uno non serva d'ostacolo all'altro. Amiamo altresì coloro, che ci comunicano i propri difetti; perchè mostrano d'aver in noi confidenza, e ci stimano onesti e discreti. Per la stessa ragione amiamo quelli, che fanno in presenza nostra certe cose, che peraltro in pubblico non farebbero; purchè non le facciano per disprezzo: e quelli ancora, che dinanzi a noi non osano di far inezie per atto di stima e rispetto. Concepiamo genio verso di quelli, che si fanno emulatori delle applicazioni nostre; purchè lo facciano per ammirazione, non per invidia: e molto più quelli, che in tali applicazioni ci danno ajuto; o sono disposti a darloci, e ce lo darebbero veramente, se non fosse per avvenir loro in tal caso qualche disgrazia. E' ragionevole, che ci muovano i benefizj, massimamente se il benefattore ci risparmiò il rossore delle preghiere, e non ebbe in beneficarci seconde intenzioni. Dico esser ragionevole; perchè in fatto spesso volte avviene il contrario, *pro gratia odium rependitur*. Siamo affezionati a quelle persone, che passano per quadrate e costanti ne' loro affetti; e però amano gli amici in ogni circostanza di fortune, e gli amano anche lontani, e ciò che è più raro, anche morti. Dirò in breve con Seneca: Amore genera amore; *Si vis amari, ama*.

*Si può dire , che Aristotile abbia scoperti
tutti i fonti dell' amabile?*

R. Non oso dire , che gli abbia scoperti tutti : dico bensì , che niun Filosofo vide in questo genere più di lui . E coloro , che non lo stimano per la disgrazia di non conoscerlo , se delle tante sue opere potessero legger e ben comprendere questa sola dell' umane passioni , passerebbero di buona voglia le magnifiche lodi , che a lui diede il gran Comentatore . Venghiamo a Cicerone .



M. TUL-

M. TULLII CICERONIS LÆLIUS, SIVE DE AMICITIA.

Dialogus ad T. Pomponium Atticum, scriptus quo anno Cæsar interfectus est, ab U. C. DCCXI. Fingitur habitus a Lælio an. DCXXX. Duplici autem titulo gaudet, more Platonico.

I.



▼ Mutius Augur multa narrare de C. Lælio focero suo memoriter & jucunde solebat; nec dubitare illum in omni sermone appellare sapientem. Ego autem a patre ita eram deductus ad Scævola, sumpta virili toga, ut, quoad possem & liceret, a senis latere nunquam discederem. Itaque multa ab eo prudenter disputata, multa etiam breviter & commode dicta, memoriæ mandabam, fierique studebam ejus prudentia doctior. Quo

K 3 mor-

Augur] Auguris sacerdotium erat perpetuum: ideo additur tamquam cognomen. Est autem hic Q. Mutius Scævola, qui Consul fuit ann. U. C. DCXXXVII. Duxerat uxorem Læliam pa-

ternæ eloquentiæ æmulam. *sumpta virili &c.*] Anno ætatis XVII. ductus est ad principem in civitate virum, ex more eorum qui foro & curiæ parabantur.

mortuo, me ad Pontificem Scævola[m] contuli, quem unum nostræ civitatis & ingenio & justitia præstantissimum audeo dicere. Sed de hoc alias: nunc redeo ad Augurem. Cum sæpe multa narraret, tum memini domi in hemicyclio sedentem, ut solebat, cum & ego essem una, & pauci admodum familiares, in eum sermonem illum incidere, qui tum fere multis erat in ore. Meministi enim profecto, Attice, & eo magis, quod P. Sulpitio utebare multum, cum is Tribunus Pleb. capitali odio a Q. Pompejo, qui tum erat Consul, dissideret, quicum conjunctissime & amantissime vixerat, quanta hominum esset vel admiratio, vel querela. Itaque tum Scævola, cum in eam ipsam mentionem incidisset, exposuit nobis sermonem Lælii de Amicitia habitum ab illo secum, & cum altero genere C. Fannio Marci filio, paucis diebus post mortem Africani. Cujus disputationis sententias memoriæ mandavi, quas in hoc libro exposui meo arbitrato. Quasi enim ipsos introduxi loquentes; ne, Inquam, & Inquit, sæpius interponeretur. Atque id eo feci, ut tanquam a præsentibus coram haberi sermo videretur. Cum enim

narraret] Deest hæc vox in multis optimæ notæ Codicibus; in aliis variat.

hemicyclio] ἡμικύκλιον, *hemicyclium*, pars domus, ubi sedes in semicirculi figuram positæ ad excipiendos amicos & colloquendum. Tum vox, tum res ipsa a Græcis est. Plutarchus in Nicia: γέρροντες ἐν ἡμικυκλίῳις συγκα-

θίζουσιν, *senes in hemicycliis simul sedentes.*

genero] Lælia Minor C. Fannio nupserat.

Africani] Minoris, qui Carthaginem ab Africano Majore victam delevit. Filius fuit Paulli Æmiliî Macedonici, sed adoptatus a P. Scipione Africani Majoris filio.

enim sæpe mecum ageres, Attice, ut de Amicitia scriberem aliquid; digna mihi res cum omnium cognitione, tum nostra familiaritate visa est: itaque feci non invitus, ut prodessem multis tuo rogatu. Sed ut in Catone majore (qui est scriptus ad te de Senectute) Catonem induxi senem disputantem; quia nulla videbatur aptior persona, quæ de illa ætate loqueretur, quam ejus, qui & diutissime senex fuisset, & in ipsa senectute præ cæteris florisset: sic cum accepissemus a patribus, maxime memorabilem C. Lælii, & P. Scipionis familiaritatem fuisse, C. Lælii persona visa est idonea mihi, quæ de Amicitia ea ipsa differeret, quæ disputata ab eo meminisset meus Scævola. Genus autem hoc sermonum positum in hominum veterum auctoritate, & eorum illustrium, plus nescio quo pacto videtur habere gravitatis. Itaque ipse mea legens sic afficior interdum, ut Catonem, non me loqui existimem. Sed ut tum ad senem senex de Senectute, sic in hoc libro ad amicum amicissimus de Amicitia scripsi. Tum est Cato locutus, quo erat nemo fere senior temporibus illis, nemo prudentior: nunc Lælius, & sapiens (sic enim est habitus) & amicitiae gloria excellens, de Amicitia loquitur. Tu velim a me animum parumper avertas, Læ-

K 4

lium

memorabilem] Duos Lælios duobus Scipionibus familiares facit Velleius l. 2. c. 27. Sed celeberrima est huius Caji cum Africano Minore familiaritas, ut et-

iam exempli loco adduci so-

meus Scævola] Vulgo leg. *magister meus*. Sed facile apparet, vocem *Magister* non esse a Cicerone.

lium loqui ipsum putes. C. Fannius, & Q. Mutius ad focerum veniunt post mortem Africani: ab his sermo oritur: respondet Lælius, cujus tota disputatio est de Amicitia; quam legens tu te ipse cognosces.

II. FANNIUS. Sunt ista, Læli: nec enim melior vir fuit Africano quisquam, nec clarior: sed existimare debes, omnium oculos in te esse coniectos; unum te sapientem & appellant, & existimant. Tribuebatur hoc modo M. Catoni; scimus L. Atilium apud patres nostros appellatum esse sapientem: sed uterque alio quodam modo; Atilius, quia prudens esse in jure civili putabatur; Cato, quia multarum rerum usum habebat, multaue ejus & in Senatu, & in foro vel provisa prudenter, vel acta constanter, vel responsa acute ferebantur; propterea quasi cognomen jam habebat in senectute sapientis. Te autem non solum natura & moribus, verum etiam studio & doctrina sapientem; nec
sicut

C. Fannius &c.] Verba hæc usque ad *quam legens*, videntur addita argumentiloco. Postea, ut Ciceronis ea esse appareret, adiecta sunt illa quoque, *quam legens tu te ipse cognosces*; quæ quidem in nonnullis codicibus desunt, in aliis variant.

Sunt ista] Al. *Sunt ista, ut dicis*.

melior vir] Alii tollunt *vir*.

Catoni] Est ille ipse, quem disputantem cum Lælio de Senectute inducit Cicerone. Non multo ante mor-

tuus erat, si retinenda est vox *modo*.

prudens] Adhiberi pro sciente solet, præsertim cum de rebus agitur, quarum est magis peritia, quam scientia.

vel provisa] Particula *vel* hoc loco non adhibetur ad excludendum, sed ad dividendum.

Te autem] Pendet a superiore verbo *existimant*. Nam quæ interjiciuntur, sunt veluti parenthesi conclusa. Scioli verba alia suffecerunt.

sicut vulgus, sed ut eruditi solent appellare sapientem, qualem in reliqua Græcia neminem. Nam qui septem appellantur, eos, qui ista subtilius quærun, in numero sapientum non habent. Athenis unum accepimus, & eum quidem etiam Apollinis oraculo sapientissimum iudicatum. Hanc esse in te sapientiam existimant, ut omnia tua in te posita esse ducas, humanosque casus virtute inferiores esse putes. Itaque ex me quærun, credo item ex te, Scævola, quonam pacto mortem Africani feras, eoque magis, quod his proximis nonis, cum in hortos D. Bruti Auguris commentandi causa, ut assolet, venissemus, tu non affuisti; qui diligentissime semper illum diem, & illud munus solitus esses obire.

SCÆVOLA. Quærun quidem, C. Læli, multi, ut est a Fannio dictum: sed ego id respondeo, quod animadverti, te dolorem, quem acceperis tum summi viri, tum amantissimi morte, ferre moderate; nec potuisse non commoveri, nec fuisse id humanitatis tuæ. Quod autem his nonis in nostro collegio non affuisses, in valetudinem causæ, non mœstitiam fuisse.

LÆ-

reliqua] Reliquam Græciam dicit, quia mente retinet Athenas, ubi Socrates floruit; de quo statim dicturus est.

septem] Thales, Bias, Pittacus, Cleobulus, Solon, Chilo. Septimum locum alii Periandro, alii Anacharsidi, alii Epimenidi tribuunt.

Athenis unum] Id est Socratem, qui tamen ad remp.

non accessit: ideoque illius dicta, non facta laudantur.

in hortos] Apparet, Augures nonis adesse in collegio consuevisse; ut de rebus ad id munus pertinentibus commentarentur, non tamen certum habuisse locum, in quem convenirent.

in valetudinem causæ] Al. *valetudinem causam*.

LÆLIUS. Recte tu quidem, Scævola, & vere. Nec enim ab isto officio, quod semper usurpavi, cum valerem, abduci incommodo meo debui: nec ullo casu arbitror hoc constanti homini posse contingere, ut ulla intermissio fiat officii. Tu autem, Fanni, quod mihi tantum tribui dicis, quantum ego nec agnosco, nec postulo, facis amice: sed, ut mihi videris, non recte judicas de Catone: aut enim nemo, quod quidem magis credo; aut si quisquam, ille sapiens fuit. Quomodo enim, ut alia omittam, mortem filii tulit? Memineram Paullum, videram Gallum; sed hi in pueris, Cato in perfecto & spectato viro. Quamobrem cave, Catoni anteponas ne istum quidem ipsum, quem Apollo, ut ais, sapientissimum judicavit. Hujus enim facta, illius dicta laudantur. De me autem (ut jam cum utroque loquar) sic habetote.

III. Ego, si Scipionis desiderio me moveri negem, quam id recte faciam, viderint sapientes; sed certe mentiar. Moveor enim tali amico orbatus, qualis, ut arbitror, nemo unquam erit; &, ut confirmare possum, nemo certe fuit. Sed non egeo medicina: me ipse consolor, & maxime illo solatio, quod eo errore careo, quo amicorum decessu plerique anguntur,

Nihil

Paullum] Paullus pater Africani, de quo hic sermo, in ipsa Triumpho lætitia duos filios amisit. Aurel. Victor cap. 56.

in pueris] L. Paullus Æmilius Macedonicus, & P.

Sulpitius Gallus animi constantiam retinuerunt in filiis amissis, sed pueris; Cato in filio, qui ad firmam ætatem pervenerat, & Prætor designatus fuerat.

Nihil enim mali accidisse Scipioni puto : mihi accidit , si quid accidit . Suis autem incommodis graviter angī , non amicum , sed seipsum amantis est . Cum illo vero quis neget actum esse præclare ? Nisi enim (quod ille minime putabat) immortalitatem optare vellet , quid non est adeptus , quod homini fas esset optare ? qui summam spem civium , quam de eo jam puero habuerant , continuo adolescens incredibili virtute superavit : qui Consulatum petiit nunquam , factus est Consul bis ; primum ante tempus , iterum sibi suo tempore , Reipub. pene sero : qui duabus urbibus everfis inimicissimis huic imperio , non modo præsentia , verum etiam futura bella delevit . Quid dicam de moribus facillimis ? de pietate in matrem ? liberalitate in sorores ? bonitate in suos ? justitia in omnes ? Hæc nota sunt vobis . Quam autem civitati carus fuerit , mœrore funeris indicatum est . Quid igitur hunc paucorum annorum accessio juvare potuisset ? Senectus enim , quamvis non sit gravis (ut memini Catonem anno ante , quam mortuus est , mecum & cum Scipione differere) tamen aufert eam viriditatem , in qua etiam tunc erat Scipio . Quamobrem vita quidem talis

ante tempus] Aurel. Vi-
ctor cap. 58. *Cum Ædili-
tatem peteret* (an. U. C.
DCVII. ætatis suæ XXXVI.)
*Consul ante annos ultro fa-
ctus.*

iterum] In Somno Scip.
c. 2.

pene sero] Compescuit po-
pulum furem ex cæde

Gracchi . Sed si antea Con-
sul fuisset , poterat compê-
scere Gracchum ipsum .

in matrem] Papiriam di-
missam a patre juvit ex bo-
nis suis .

paucorum annorum] Vi-
xit annos LVI. Obiit anno
U. C. DCXXIV. Al. XXV. Vi-
de Somnum Scip. c. 2.

lis fuit vel fortuna, vel gloria, ut nihil posset accedere. Moriendi autem sensum celeritas abstulit: quo de genere mortis difficile dictu est; quid homines suspicentur, videtis. Hoc tamen vere licet dicere, P. Scipioni ex multis diebus, quos in vita celeberrimos lætissimosque viderit, illum diem clarissimum fuisse, cum, Senatu dimisso, domum reductus ad vesperam est a Patribus Conscriptis, a populi Romani Sociis, & Latinis, pridie quam excessit e vita: ut ex tam alto dignitatis gradu ad Superos videatur potius, quam ad inferos pervenisse. Neque enim assentior iis, qui hæc nuper differere cœperunt, cum corporibus simul animas interire, atque omnia morte deleri.

IV. Plus apud me antiquorum auctoritas valet, vel nostrorum majorum, qui mortuis tam religiosa jura tribuerunt; quod non fecissent profecto, si nihil ad eos pertinere arbitrarentur: vel eorum, qui in hac terra fuerunt, magnamque Græciam (quæ nunc quidem deleta est, tum florebat) institutis & præceptis suis erudierunt: vel ejus, qui Apollinis oraculo sapientissimus est judicatus; qui non tum hoc, tum illud, ut in ple-

suspiciuntur] Suspiciabantur veneno sublatum, vel vi oppressum & necatum. Victor c. 58. Livii Epitome l. 59.

videatur potius] Quidam codices inter duas has voces interferunt *Deos*.

nuper differere] Hujusmodi quæstiones per otium & luxuriam excitari solent. Incunte autem sæculo U. C.

septimo ad nimiam quamdam felicitatem Roma pervenerat, excisa Carthagine. *animas*] Al. *animos*.

religiosa jura] jura Mænium legibus constituta.

in hac terra] Significat sectam Philosophorum Italicam, cujus parens Pythagoras.

tum hoc &c.] Socrates

plerisque , fed idem dicebat ſemper , animos hominum eſſe divinos , iisq; , cum e corpore exceſſiſſent , reditum ad Cælum patere , optimoque & juſtiſſimo cuique expeditiſſimum : quod item Scipioni videbatur ; qui quidem quaſi præſagiret , perpaucis ante mortem diebus , cum & Philus , & Manilius aſſent , & alii plures , tuque etiam , Scævola , mecum veniſſes , triduum diſſeruit de Repub. cujus diſputationis fuit extremum fere de immortalitate animorum ; quæ ſe in quiete per viſum ex Africano auდიsse dicebat . Id ſi ita eſt , ut optimi cujuſque animus in morte facillime evolet , tanquam e cuſtodia vinculiſque corporis , cui cenſemus curſum ad Deos faciliorem fuiſſe , quam Scipioni ? Quocirca mœrere hoc ejus eventu , vereor ne invidi magis , quam amici ſit . Sin autem illa veriora , ut idem interitus ſit animorum & corporum , nec ullus ſenſus maneat ; ut nihil boni eſt in morte , ſic certe nihil eſt mali . Senſu enim amiſſo , ſit idem , quaſi natus non eſſet omnino ; quem tamen eſſe natum & nos gaudemus , & hæc civitas , dum erit , lætabitur . Quamobrem cum illo quidem , ut ſupra dixi , actum optime eſt , mecum autem incommodius ; quem fuerat æquius , ut prius introieram , ſic prius exire de vita . Sed tamen recordatione noſtræ amicitiae ſic fruor , ut beate vixiſſe videar , quia cum

nihil affirmabat , nihilque certi habebat , ſed tum hoc , tum illud . In ſola animorum divinitate aſſerenda conſtans viſus eſt .

optimoque] Al. *optimoque viro* .

quod item] Al. *quod idem per viſum*] Ut eſt in Somno Scipionis .

fuerat] Al. *fuit* .

cum Scipione vixerim : quocum mihi conjuncta cura de re publica, & de privata fuit ; quocum domus fuit & militia communis ; & id in quo est omnis vis amicitiae, voluntatum, studiorum, sententiarum summa consensus. Itaque non tam ista me sapientiae, quam modo Fannius commemoravit, fama delectat, falsa praesertim ; quam quod amicitiae nostrae memoriam spero sempiternam fore : idque mihi eo magis est cordi, quod ex omnibus saeculis vix tria, aut quatuor nominantur paria amicorum ; quo in genere sperare videor Scipionis amicitiam, & Laelii notam posteritati fore.

FANNIUS. Istuc quidem, Laeli, ita necesse est. Sed quoniam Amicitiae mentionem fecisti, & sumus otiosi, pergratum mihi feceris, spero item Scævola, si, quemadmodum soles de ceteris rebus, cum ex te quaeruntur, sic de Amicitia disputaris, quid sentias, qualem existimes, quae praecepta des.

SCÆVOLA. Mihi vero erit gratum, atque idipsum cum tecum agere conarer, Fannius antevertit : quamobrem utrique nostrum gratum admodum feceris.

V. LÆLIUS. Ego vero non gravarer, si mihi ipse confiderem. Nam & praeclara visa res est, & sumus, ut dixit Fannius, otiosi. Sed quis ego sum? aut quae in me est facultas? Doctorum est ista consuetudo, eaque Graecorum, ut iis ponatur, de quo disputent, quamvis subito. Magnum opus est, egetque exercitatione
non

erit gratum] Al. pergratum hoc erit.

non parva . Quamobrem quæ disputari de Amicitia possunt , ab eis cenſeo petatis , qui ista profitentur . Ego vos hortari tantum possum , ut Amicitiam omnibus rebus humanis anteponatis . Nihil est enim tam naturæ aptum , tam conveniens ad res vel secundas , vel adversas . Sed hoc primum sentio , nisi in bonis Amicitiam esse non posse . Neque id ad vivum refero , ut illi , qui hæc subtilius differunt , fortasse vere , sed ad communem utilitatem parum . Negant enim , quenquam virum bonum esse , nisi sapientem . Sit ita sane : sed eam sapientiam interpretantur , quam adhuc mortalis nemo est consecutus . Nos autem ea , quæ sunt in usu vitæque communi ; non ea , quæ finguntur , aut optantur , spectare debemus . Nunquam ego dicam , C. Fabricium , M. Curium , T. Coruncanium , quos sapientes nostri Majores judicabant , ad istorum normam fuisse sapientes . Quare sibi habeant sapientiæ nomen & invidiosum , & obscurum ; concedantque , ut hi boni viri fuerint . Ne id quidem facient : negabunt , id , nisi sapienti , posse concedi . Agamus igitur pingui Minerva , ut ajunt . Qui ita se gerunt , ita vivunt , ut eorum probetur fides , integritas , æqualitas , liberalitas ; nec sit in eis ulla cupiditas , vel libido , vel audacia ; sintque magna constantia , ut ii fuerunt , quos modo nominavi ;

hos

subtilius differunt] Stoici , qui summam quandam bonitatis & sapientiæ formam , quæ vix in hominem caderet , requirebant .

æqualitas] idest æquabili-

tas ; quæ significatione est etiam apud Tacitum l. 3. Ann. c. 26. Nisi forte legendum est , *æquitas* , ut quidam malunt .

hos viros bonos, ut habiti sunt, sic etiam appellandos esse putemus; quia sequantur, quantum homines possunt, naturam optimam recte vivendi ducem. Sic enim perspicere mihi videor, ita natos esse nos, ut inter omnes esset societas quædam; major autem, ut quisque proxime accederet. Itaque cives potiores, quam peregrini; & propinqui, quam alieni: cum his enim amicitiam natura ipsa peperit; sed ea non satis habet firmitatis. Namque hoc præstat Amicitia propinquitati, quod ex propinquitate benevolentia tolli potest, ex Amicitia autem non potest. Sublata enim benevolentia, Amicitia nomen tollitur, propinquitatis manet. Quanta autem vis Amicitia sit, ex hoc intelligi maxime potest, quod ex infinita societate generis humani, quam conciliavit ipsa natura, ita contracta res est, & adducta in angustum, ut omnis charitas aut inter duos, aut inter paucos jungeretur.

VI. Est autem Amicitia nihil aliud, nisi omnium divinarum humanarumque rerum cum benevolentia & caritate summa consensus. Qua quidem haud scio, an, excepta sapientia, quicquam melius homini sit a Diis immortalibus datum. Divitias alii præponunt, bonam alii valetudinem, alii potentiam, alii honores, multi etiam voluptates. Belluarum hoc quidem extremum est: illa autem superiora caduca & incerta, posita non tam in nostris consiliis, quam in fortunæ temeritate. Qui autem in virtute summum bonum ponunt, præclare illi quidem; sed

quia sequantur] Al. *qui* *accederet*] Al. *adhereret*.
sequantur.

sed hæc ipsa virtus Amicitiam gignit & continet : nec sine virtute Amicitia esse ullo pacto potest. Jam virtutem ex consuetudine vitæ, sermonisque nostri interpretemur ; nec metiamur eam , ut quidam docti , verborum magnificentia ; virosque bonos eos , qui habentur , numeremus , Paullos , Catones , Gallos , Scipiones , Philos : his communis vita contenta est . Eos autem omittamus , qui omnino nusquam reperiuntur . Tales igitur inter viros Amicitia tantas opportunitates habet , quantas vix queo dicere . Principio , quæ potest esse vita vitalis , ut ait Ennius , quæ non in amici mutua benevolentia conquiescat ? Quid dulcius , quam habere , quicum omnia audeas sic loqui , ut tecum ? Quis esset tantus fructus in prosperis rebus , nisi haberes , qui illis æque , ac tu ipse , gauderet ? Adversas vero ferre difficile esset sine eo , qui illas gravius etiam , quam tu , ferret . Denique ceteræ res , quæ expetuntur , opportunæ sunt singulæ rebus fere singulis ; divitiæ , ut utare ; opes , ut colare ; honores , ut laudare ; voluptates , ut gaudeas ; valetudo , ut dolore careas , & muneribus fungare corporis : Amicitia plurimas res continet ; quoquo te verteris , præsto est ; nullo loco excluditur ; nunquam intempestiva , nunquam molesta est . Itaque non aqua , non igni , ut ajunt , pluribus locis utimur , quam Amicitia . Neque ego nunc de vulgari , aut de

L

me-

quidam docti] Stoici excelsam quandam virtutis formam sibi fingunt.

quæ potest &c.] Al. Cui

potest esse vita vitalis , qui. gravius] Verus amicus magis dolet in calamitatibus amici , quam in suis.

mediocri (quæ tamen ipsa & delectat , & prod-
est) sed de vera & perfecta loquor , qualis eo-
rum , qui pauci nominantur , fuit . Nam & se-
cundas res splendidiore facit Amicitia ; & ad-
versas , partiens communicansque , leviores .

VII. Cumque plurimas , & maximas commo-
ditates Amicitia contineat , tum illa nimirum
præstat omnibus , quod bona spe præluet in po-
sterum ; nec debilitari animos , aut cadere pati-
tur . Verum enim amicum qui intuetur , tan-
quam exemplar aliquod intuetur sui . Quocirca
& absentes adsunt ; & egentes abundant ; & im-
becilles valent ; & , quod difficilius dictu est ,
mortui vivunt : tantus eos honos , memoria , de-
siderium prosequitur amicorum . Ex quo illorum
beata mors videtur , horum vita laudabilis ,
Quod si exemeris ex natura rerum benevolentia
conjunctionem , nec domus ulla , nec urbs stare
poterit , ne agri quidem cultus permanebit . Id
si minus intelligitur , quanta vis Amicitia
concordiaque sit , ex dissensionibus atque ex discor-
diis percipi potest . Quæ enim domus tam sta-
bilis , quæ tam firma civitas est , quæ non o-
diis atque dissidiis funditus possit everti ? Ex
quo , quantum boni sit in Amicitia , judicari
potest . Agrigentinum quidem , doctum quendam
virum ,

bona spe] quia confirmat
animum ad quoslibet fortu-
næ eventus , & fidentem fa-
cit . Al. leg. *bonam spem* .

nec debilitari animos] Al.
leg. *nec debilitari amicos* .

Verum enim] Vulgo pro
enim legitur *etiam* . Ego ita

restitui ; quia redditur ratio ,
cur amicus ab amico in po-
sterum bene speret .

Agrigentinum] Empedo-
clem , qui duo principia re-
rum posuit , litem , & ami-
citiam .

virum, carminibus Græcis vaticinatum ferunt; quæ in rerum natura totoque mundo constarent, quæque moverentur, ea contrahere Amicitiam, dissipare discordiam. Atque hoc quidem omnes mortales & intelligunt, & re probant. Itaque, si quando aliquod officium extitit amici in periculis aut adeundis, aut communicandis, quis est, qui id non maximis efferat laudibus? Qui clamores tota cavea nuper in hospitis & amici mei M. Pacuvii fuerunt nova fabula: cum, ignorante rege, uter eorum esset Orestes, Pylades Orestem se esse diceret, ut pro illo necaretur; Orestes autem, ita ut erat, Orestem se esse perseveraret? Stantes autem plaudebant in re ficta. Quid arbitramur in vera fuisse facturos? Facile indicabat ipsa natura vim suam, cum homines, quod facere ipsi non possent, id recte fieri in altero judicarent. Hactenus mihi videor de Amicitia, quid sentirem potissime, dixisse: si qua præterea sunt (credo autem esse multa) ab iis, si videbitur, qui ista disputant, quæritote.

FANNIUS. Nos autem a te potius: quam etiam ab istis sæpe quæsi, & audiui non invitus equidem; sed aliud quoddam expectimus filum orationis tuæ.

SCÆVOLA. Tu magis id diceres, Fanni, si

L 2 nu-

perseveraret] valde asseveraret.

Stantes] Al. *stantes autem*. Al. *stentes*. Significat animi corporisque commotionem.

potissime, dixisse] In o-

mnibus fere mss. *potuisse dicere*.

expectimus] Deest in aliquo veteri codice verbum hoc, nec sane est necessarium: in aliis est *expectamus*: in al. *petimus*.

nuper in hortis Scipionis, cum est de Rep. disputatum, affuisses: qualis tum patronus iustitiæ fuit contra accuratam orationem Philī!

FANNIUS. Facile id quidem fuit, iustitiam iustissimo viro defendere.

SCÆVOLA. Quid Amicitiam? nonne facile ei erit, qui ob eam summa fide, constantia, iustitiæque servatam, maximam ceperit gloriam?

VIII. LÆLIUS. Vim hoc quidem est asserere. Quid enim refert, qua me ratione cogatis? Cogitis certe: studiis enim generorum, præsertim in re bona, cum difficile est, tum ne æquum quidem obsistere. Sæpissime igitur mihi de Amicitia cogitanti, maxime illud considerandum videri solet, num propter imbecillitatem atque inopiam desiderata sit Amicitia; ut quod quisque minus per se posset, id acciperet ab alio, vicissimque redderet: an esset hoc quidem proprium Amicitiae; sed antiquior, & pulchrior, & magis a natura ipsa profecta alia causa esset. Amor enim (ex quo Amicitia est nominata) princeps est ad benevolentiam conjungendam. Nam utilitates quidem etiam ab iis percipiuntur sæpe, qui simulatione Amicitiae coluntur & observantur causa temporis. In Amicitia autem nihil fictum, nihil simulatum; & quicquid in ea est, id & ve-

ratione] Al. *rogatione*. Et fortasse melius atque urbanius: quia leges dicebantur *rogationes* a modo quo ferebantur.

desiderata] Al. *desideranda*.
ut, quod] Vulgo legitur,

ut in dandis recipiendisque meritis. Quod glossema ex margine migravit in contextum.

an esset] id est esset hæc proprietas amicitiae, sed causa alia.

verum, & voluntarium est. Quapropter a natura mihi videtur potius, quam ab indigentia orta Amicitia; & applicatione magis animi cum quodam sensu amandi, quam cogitatione quantum illa res utilitatis esset habitura. Quod quidem quale sit, etiam in bestiis quibusdam animadverti potest; quæ ex se natos ita amant ad quoddam tempus, & ab eis ita amantur, ut facile earum appareat sensus. Quod in homine multo est evidentius: primum ex ea caritate, quæ est inter natos, & parentes; quæ dirimi nisi detestabili scelere non potest: deinde cum similis sensus extitit amoris, si aliquem nati sumus, cujus cum moribus & natura congruamus, quod in eo quasi lumen aliquod probitatis & virtutis perspicere videamur. Nihil est enim amabilius virtute, nihil quod magis alliciat homines ad diligendum: quippe cum propter virtutem & probitatem eos etiam, quos nunquam vidimus, quodam modo diligamus. Quis est, qui C. Fabricii, M'. Curii cum caritate aliqua, & benevolentia memoriam non usurpet, quos nunquam viderit? Quis autem est, qui Tarquinium Superbum, qui Sp. Cassum, Sp. Mælium non oderit? Cum duobus ducibus de imperio in Italia decertatum est, Pyrrho, & Annibale: ab altero propter probitatem ejus

L 3

non

applicatione] applicatio animi cum sensu motum naturæ exprimit.

ad quoddam tempus] alios & educatos dimittunt, quia bestiarum non est fa-

milia.

C. Fabricii] Luscinia, ut infra c. 11.

cum caritate &c.] Al. leg. non cum caritate aliqua benevola memoriam usurpet.

non nimis alienos animos habemus; alterum propter crudelitatem semper hæc civitas oderit.

IX. Quod si tanta vis probitatis est, ut eam vel in eis, quos nunquam vidimus, vel quod majus est, in hoste etiam diligamus; quid mirum, si animi hominum moveantur, cum eorum, quibuscum usu conjuncti esse possint, virtutem & bonitatem perspicere videntur? Quamquam confirmatur amor & beneficio accepto, & studio perspecto, & consuetudine adjuncta: quibus rebus ad illum primum motum animi & amoris adhibitis, admirabilis quædam exardescit benevolentiae magnitudo: quam si qui putant ab imbecillitate proficisci, ut sit per quem quisque affequetur, quod desideret; humilem sane relinquunt, & minime generosum, ut ita dicam, ortum amicitiae, quam ex inopia, atque indigentia natam volunt. Quod si ita esset; ut quisque minimum in se esse arbitraretur, ita ad Amicitiam esset aptissimus: quod longe secus est. Ut enim quisque sibi plurimum confidit; & ut quisque maxime virtute & sapientia sic munitus est, ut nullo egeat, suaeque omnia in seipso posita judicet; ita in amicitiiis expetendis colendisque maxime excellit. Quid enim? erat Africanus indigens mei? Minime hercle. Ac ne ego quidem illius: sed ego admiratione quadam virtutis ejus, ille vicissim opinione fortasse nonnulla, quam de meis moribus habebat, me dilexit: auxit benevolentiam consuetudo. Sed quamquam

sed quamquam] Argumentum hoc a comparatione Amicitiae cum liberalitate re-

prehenditur tamquam ambiguum apud Gellium l. 17. c. 5. & defenditur.

quam utilitates multæ & magnæ consecutæ sunt ; non sunt tamen ab earum spe causæ diligendi profectæ . Ut enim benefici liberalesque sumus , non ut exigamus gratiam (neque enim beneficium sceneramur , sed natura propensi ad liberalitatem sumus) sic Amicitiam , non spe mercedis adducti , sed quod omnis ejus fructus in ipso amore inest , expetendam putamus . At ii , qui pecudum ritu ad voluptatem omnia referunt , longe dissentiunt . Nec mirum : nihil enim altum , nihil magnificum ac divinum suspicere possunt , qui suas omnes cogitationes abjecerunt in rem tam humilem tamque contemptam . Quamobrem hos quidem ab hoc sermone removeamus : ipsi autem intelligamus , a natura gigni sensum diligendi & benevolentia caritatem , facta significatione probitatis : quam qui appetiverunt , applicant sese , & propius admovent , ut & usu ejus , quem diligere cœperunt , fruantur , & moribus ; sintque pares in amore & æquales , propensioresque ad bene merendum , quam ad reposcendum . Atque hæc inter eos sit honesta certatio . Sic & utilitates ex Amicitia maximæ capientur ; & erit ejus ortus a natura , quam ab imbecillitate , & gravior , & verior . Nam si utilitas Amicitias conglutinaret , eadem commutata dissolveret . Sed quia natura mutari non potest , idcirco veræ Amicitia sempiternæ sunt .

L 4 Ortum

At ii &c.] Idest Epicurei . Ita restitui locum hunc ex duobus mss. Florentinis in Bibliotheca S. Mariæ Mo-

nach. Benedikt. Communiter leg. *Ab iis* : unde vix colligi sententia potest .

Ortum quidem Amicitiae videtis, nisi quid adhuc forte vultis.

FANNIUS. Tu vero perge; Læli: pro hoc enim, qui minor est natu, meo jure respondeo.

SCÆVOLA. Recte tu quidem: quamobrem audiamus.

X. LÆLIUS. Audite ergo, optimi viri, ea, quæ sæpissime inter me, & Scipionem de Amicitia differebantur: quanquam ille quidem nihil difficilius esse dicebat, quam Amicitiam usque ad extremum vitæ diem permanere. Nam vel, ut non idem expediret utrique, incidere sæpe; vel ut de Repub. non idem sentirent: mutari etiam mores hominum sæpe dicebat, alias adversis rebus, alias ætate ingravescente. Atque earum rerum exemplum ex similitudine capiebat ineuntis ætatis, quod summi puerorum amores sæpe una cum prætexta ponerentur. Sin autem ad adolescentiam perduxissent, dirimi tamen interdum contentione vel uxoriæ conditionis, vel commodi alicujus, quod idem adipisci uterque non posset. Quod si qui longius in Amicitia provec̃ti essent, tamen sæpe labefactari,

fi

Audite ergo] Al. *vero*.
diem] Alii tollunt hanc
 vocem.

utrique] Alii omittunt,
 & pro *sentirent* leg. *sentirentur*.

cum prætextâ] Pueri anno
 xvii togam prætextam ponebant, puram sumebant.

ponerentur] Al. *deponerentur*.

perduxissent] Al. *pervenissent*.

uxoriæ] cupiditate ejusdem uxoris. Ante Turnebum legebatur, *vel luxuriæ, vel conditionis*. Fortasse ipsa quoque vox *uxoriæ* addita est ad explicandum. Nam *conditio* satis significat uxorem, ut est apud Plautum Trucul. 4. 3. 75.

si in honoris contentionem incidissent . Pestem enim majorem esse nullam in amicitiiis , quam in plerisque pecuniæ cupiditatem , in optimis quibusque honoris certamen & gloriæ : ex quo inimicitias maximas sæpe inter amicissimos extitisse . Magna etiam diffidia , & plerunque iusta nasci , cum aliquid ab amicis , quod rectum non esset , postularetur , ut aut libidinis ministri , aut adjuutores essent ad injuriam . Quod qui recusarent , quamvis honeste id facerent , jûs tamen Amicitiaë deferere arguerentur ab iis , quibus obsequi nollent : illos autem , qui quidvis ab amico auderent postulare , postulatione ipsa profiteri omnia se amici causa esse facturos . Eorum querela inveteratas non modo familiaritates extinguere solere , sed etiam odia gigni maxima atque semperiterna . Hæc ita multa quasi fata impendere Amicitiiis , ut omnia subterfugere non modo sapientiæ , sed etiam felicitatis diceret sibi videri .

XI. Quamobrem id primum videamus , si placet , quatenus amor in Amicitia progredi debeat . Num si Coriolanus habuit amicos , ferre contra patriam arma illi cum Coriolano debuerunt ? Num Buscelinum amici regnum appetentem , num Sp. Mælium juvare debuerunt ? Ti. quidem Gracchum Rempub. vexantem a Q. Tuberone æquali-

Coriolanus] C. Marcius Coriolanus patria pulsus , eidem bellum intulit an. U. C. cclxv.

Buscelinum] Sp. Cassius Buscelinus (quod nomen alii aliter scribunt) de saxo

Tarpeio præcipitatus est ob crimen regni affectati.

Ti. Gracchum] Tiberius Gracchus , Africani ex filia nepos , oppressus est in Capitolio.

libusque amicis derelictum videbamus. At C. Blossius Cumanus, hospes familiae vestrae, Scævola, cum ad me, qui aderam Lenati & Rupilio consulibus in consilio, deprecatum venisset; hanc, ut sibi ignoscerem, causam afferebat, quod tanti Ti. Gracchum fecisset, ut quicquid ille vellet, sibi faciendum putaret. Tum ego: Etiamne, inquam, si te in Capitolium faces ferre vellet? Nunquam, inquit, voluisset id quidem: sed, si voluisset, paruissem. Videtis, quam nefaria vox: & hercle ita fecit, vel plus etiam, quam dixit. Non enim paruit ille Ti. Gracchi temeritati, sed præfuit: nec se comitem illius furoris, sed ducem præbuit. Itaque hac amentia, quæstione nova perterritus, in Asiam profugit, ad hostes se contulit, pœnas Reipub. graves justasque persolvit. Nulla est igitur excusatio peccati, si amici causa peccaveris. Nam cum conciliatrix Amicitiae virtutis opinio fuerit, difficile est Amicitiam manere, si a virtute defeceris. Quod si rectum statuerimus, vel concedere amicis quicquid velint, vel impetrare ab iis quicquid velimus, perfecta quidem sapientia sumus, si nihil habeat res vitii: sed loquimur de

Blossius] Al. *Blossius*, alii aliter. Vide Valer. Maximum l. 4. c. 7. n. 1. de re hac tota.

in consilio] Nova quæstione constituta, adfuit in consilio Lælius, ut cognosceret de crimine Gracchi.

ad hostes] Ad Aristonicum regis Eumenis filium, cujus rebus afflictis, sibi i-

pse manum intulit.

perfecta sapientia sumus] Id est ad fastigium sapientiae pervenimus, si nihil illi, nihil nos nisi rectum velle possumus. Idem l. 3. Offic. c. 10. *Loquor de communibus amicitiiis. Nam in sapientibus viris atque perfectis nihil potest esse tale.*

de iis amicis , qui ante oculos sunt , quos videmus , aut de quibus memoriam accepimus , aut quos novit vita communis . Ex hoc numero nobis exempla sumenda sunt , & eorum quidem maxime , qui ad sapientiam proxime accedunt . Vidimus Papum Æmilium C. Lusino familiarem fuisse (sic a patribus accepimus) bis una Consules , & collegas in Censura : tum & cum iis , & inter se conjunctissimos fuisse , M. Curium , & T. Coruncanium , memoriæ traditum est . Igitur ne suspicari quidem possumus , quemquam horum ab amico quippiam contendisse , quod contra fidem , contra jusjurandum , contra Rempub. esset , Nam hoc quidem in talibus viris quid attinet dicere ? si contendisset , scio impetraturum non fuisse , cum illi sanctissimi viri fuerint . Æque autem nefas sit , tale aliquid & facere rogatum , & rogare . At vero Ti. Gracchum sequebantur C. Carbo , C. Cato , & minime tunc quidem Cajus frater , nunc idem acerrimus .

XII. Hæc igitur lex in amicitia fanciatur , ut neque rogemus res turpes , nec faciamus rogati . Turpis enim excusatio est , & minime accipienda , cum in ceteris peccatis , tum si quis contra

Papum] Q. Æmilius Papus , C. Fabricius Luscinus Coss. anno U. C. CCCCLXXI. & CCCCLXXIV. De Lusini porro virtute & Curii habes in Paradoxis.

tum &] Al. *tum etiam*.

traditum] Al. *proditum*.

& *minime*] Alii leg. &

minimus. Alii aliter.

nunc idem acerrimus] quia hoc anno Tribunus pl. erat , & causam cæsi Fratris , quam antea neglexerat , palam suscipiebat . Hic ipse occisus est ob turbas in rep. excitatione anno U. C. DCXXXII. Vide Epitom. Liv. lib. LX. & LXI.

tra Rempub. se amici caussa fecisse fateatur. Et enim eo loco, Fanni, & Scævola, locati sumus, ut nos longe prospicere oporteat futuros casus Reipub. Deflexit enim jam aliquantulum de spatio curriculoque consuetudo majorum. Ti. Gracchus regnum occupare conatus est, vel regravit is quidem paucos menses. Num quid simile Pop. Rom. audierat, aut viderat? Hunc etiam post mortem secuti amici & propinqui. Quid in P. Scipionem Nasicam effecerint, sine lacrymis non queo dicere. Nam Carbonem, quoquo modo potuimus, propter recentem poenam Ti. Gracchi, sustinuimus. De C. Gracchi autem tribunatu quid expectem, non libet augurari. Serpit enim deinde res, quæ proclivis ad perniciem, cum semel cœpit, labitur. Videtis in tabella jam ante quanta sit facta labe, primo Gabinia lege, biennio autem post, Cassia. Videre jam videor Populum a Senatu disjunctum, multitudinisque arbitrio res maximas agi.

Plu-

consuetudo] deflexit consuetudo de curriculo majorum.

simile] Al. *simile hujus*.

P. Scipionem Nasicam] Alii omittunt *Scipionem*. Est autem Nasicus in vincula coniectus ob eandem Ti. Gracchi a P. Curiatio Tribuno pl.

quoquo modo] Al. *quomodo*. Alii aliter.

sustinuimus] ad vitandam majorem invidiam & indignationem plebis.

libet] Al. *licet*.

proclivis] Al. *proclivius*.

Res desit in apertam seditionem.

tabella] Antè annum U. C. DCXIV. suffragia voce ferbantur. Postea legibus Gabinia, Cassia, aliisque constitutum est, ut per tabellam tacite ferrentur. Leges istæ tabellariz multitudinis libertati faventes, optimatum auctoritatem infirmarunt. Vide lib. 3. de Leg. c. 15. 16.

multitudinis] Vel fracta, vel elusa principum auctoritate, resp. ad apertam Democratiam devenerat.

Plures enim discent, quemadmodum hæc fiant, quam quemadmodum his resistatur. Quorsum hæc? quia sine sociis nemo quicquam tale conatur. Præcipiendum est igitur bonis, ut, si in ejusmodi amicitias ignari casu aliquo inciderint, ne existiment ita se alligatos, ut ab amicis in magna aliqua re peccantibus non discedant. Improbis autem pœna statuenda est; nec minor vero iis qui secuti erunt alterum, quam iis qui ipsi fuerint impietatis duces. Quis clarius in Græcia Themistocle? quis potentior? qui cum imperator bello Persico servitute Græciam liberasset, propterque invidiam in exilium pulsus esset, ingratae patriæ injuriam non tulit, quam ferre debuit. Fecit idem, quod xx. annis ante apud nos fecerat Coriolanus. His adjutor contra patriam inventus est nemo. Itaque mortem sibi uterque conscivit. Quare talis improborum consensus non modo excusatione amicitiae tegenda non est, sed potius omni supplicio vindicanda: ut ne quis sibi concessum putet, amicum vel bellum patriæ inferentem sequi. Quod quidem, ut res cœpit ire, haud scio, an aliquando

hæc fiant] diffidia ista excitentur.

in magna aliqua re] Alii leg. *in temp.* Alii utrumque. Scilicet Grammatici enarratio irrepsit in contextum.

Themistocle] Reprehenditur, quia ad hostem se contulit: ceterum patriæ bellum, cum posset, inferre noluit.

quam ferre] Malim quem-

admodum pro quam. Istiusmodi particulæ in mss. nota compendiaria efferuntur, ideoque facile commutantur.

fecerat] Alii omittunt. *vel bellum*] Alii tollunt particulam *vel*.

haud scio] Significat tempora Syllæ & Marii, Cæsaris & Pompeji.

do futurum sit . Mihi autem non minori curæ est , qualis Respub. post mortem meam futura sit , quam qualis hodie sit .

XIII. Hæc igitur prima lex amicitiae fanciatur , ut ab amicis honesta petamus , amicorum causa honesta faciamus : nec expectemus quidem , dum rogemur ; studium semper adsit , cunctatio absit : consilium verum dare gaudeamus libere : plurimum in amicitia amicorum bene suadentium valeat auctoritas ; eaque adhibeatur ad monendum non modo aperte , sed etiam acriter , si res postulabit ; & adhibitæ pareatur . Nam quibusdam , quos audio sapientes habitos in Græcia , placuisse opinor mirabilia quædam : sed nihil est , quod illi non persequantur suis argutiis : partim , fugiendas esse nimias Amicitias , ne necesse sit unum sollicitum esse pro pluribus : satis superque esse sibi suarum cuique rerum , alienis nimis implicari molestum esse : commodissimum esse quam laxissimas habenas habere amicitiae ; quas vel adducas , cum velis , vel remittas . Caput enim esse ad beate vivendum securitatem ; qua frui non possit animus , si tanquam parturiat unus pro pluribus . Alios autem dicere ajunt etiam multo inhumanius (quem locum breviter perstrinxi paullo ante) præsidii adjumentique causa ,
non

Hæc igitur prima] Paulo superius hanc ipsam legem constituerat : nunc idem repetit , & primam legem facit , ex qua aliae manant .

nec expectemus] Turbatum est aliquid in his membris : fortasse etiam unius

aut alterius explicatio recepta est in contextum .

consilium verum] Ne pigeat recta & vera consilia dare . Al. leg. vero .

mirabilia] Paradoxa Socratica , & Stoica .

verum] Al. verum curam .

non benevolentiae, neque caritatis, amicitias esse expetendas. Itaque, ut quisque minimum firmitatis habeat, minimumque virium, ita Amicitias appetere maxime. Ex eo fieri, ut mulierculæ magis amicitiarum præsidia quærant, quam viri; & inopes, quam opulenti; & calamitosi, quam ii, qui putantur beati. O præclaram sapientiam! Solem enim e mundo tollere videntur, qui amicitiam e vita tollunt: quæ a Diis immortalibus nihil melius habemus, nihil jucundius. Quæ est enim ista securitas, specie quidem blanda, sed re ipsa multis locis repudianda? Neque enim est consentaneum, ullam honestam rem, actionemve, ne sollicitus sis, aut non suscipere, aut susceptam deponere. Quod si curam fugimus, virtus fugienda est; quæ necesse est ut cum aliqua cura res sibi contrarias aspernetur, atque oderit; ut bonitas malitiam, temperantia libidinem, ignaviam fortitudo. Itaque videas rebus injustis justos maxime dolere, imbecillibus fortes, flagitiosis modestos. Ergo hoc proprium est animi bene constituti & lætari bonis rebus, & dolere contrariis. Quamobrem si cadit in sapientem animi dolor, qui profecto cadit, nisi ex ejus animo extirpatam humanitatem arbitremur; quæ causa est, cur amicitiam funditus tollamus e vita, ne aliquas propter eam suscipiamus molestias? Quid enim interest, motu animi sublato, non dico inter pecudem, & ho-

qui putantur] Alii leg. *qui videntur*. Al. *qui putantur esse*.

re ipsa] Alii leg. *reapse*.

constituti] Al. *instituti*.

animi dolor] Sumit enim sapientem, ut est in vita communi. Alii leg. *amici dolor*.

hominem , sed inter hominem , & saxum , aut truncum , aut quidvis generis ejusdem ? Neque enim sunt isti audiendi , qui virtutem duram & quasi ferream esse volunt : quæ quidem est cum multis in rebus , tum in Amicitia tenera atque tractabilis ; ut & bonis amici quasi diffundatur , & incommodis contrahatur . Quamobrem angor iste , qui pro amico sæpe capiendus est , non tantum valet , ut tollat e vita Amicitiam ; non plus , quam ut virtutes , quia nonnullas curas & molestias afferunt , repudientur .

XIV. Cum autem contrahat virtus Amicitiam , ut supra dixi , si qua significatio virtutis eluceat , ad quam se similis animus applicet & adjungat , id cum contingit , amor exoritur necesse est . Quid enim tam absurdum , quam delectari multis inanibus rebus , ut honore , ut gloria , ut ædificio , ut vestitu cultuque corporis ; animo autem virtute prædito , eo qui vel amare , vel , ut ita dicam , redamare possit , non admodum delectari ? Nihil est remuneratione benevolentiae , nihil vicissitudine studiorum officiorumque jucundius . Quod si etiam illud addimus , quod recte addi potest , nihil esse , quod ad se rem ullam tam alliciat atque attrahat , quam ad Amicitiam similitudo ; concedatur profecto verum esse , ut bonos boni diligant , adsciscantque sibi quasi propinquitate conjunctos atque natura . Nihil est enim
appe-

isti audiendi] Stoici.

contrahat virtus] Cum virtus contrahat amicitiam , significatio quæque virtutis parere debet amorem , quod

est amicitiae principium.

redamare] Excusat novitatem verbi hujus. Al. *redamari*.
concedatur] Al. *concedetur* -
verum esse] Id est æquum

appetentius similitum fui, nihil rapacius, quam natura. Quamobrem hoc quidem, Fanni, & Scævola, constat, ut opinor, bonis inter bonos quasi necessariam benevolentiam esse: qui est Amicitiae fons a natura constitutus. Sed eadem bonitas etiam ad multitudinem pertinet: non est enim inhumana virtus, neque immunis, neque superba; quæ etiam populos universos tueri, eisque optime consulere soleat: quod non faceret profecto, si a caritate vulgi abhorreret. Atque etiam mihi quidem videntur, qui utilitatis causa fingunt Amicitias, amabilissimum nodum Amicitiae tollere. Non enim tam utilitas parta per amicum, quam amici amor ipse delectat; tumque illud fit, quod ab amico est profectum, jucundum, si cum studio est profectum: tantumque abest, ut Amicitiae propter indigentiam colantur, ut ii, qui opibus, & copiis, maximeque virtute præditi, in qua plurimum est præsidii, minime alterius indigeant, liberalissimi sint & beneficentissimi. Atque haud scio, an ne opus sit quidem, nihil unquam deesse amicis. Ubi enim studia nostra viguissent, si nunquam consilio, nunquam opera nostra, nec domi nec militiae, Scipio eguisset? Non igitur utilitatem Amicitia, sed utilitas Amicitiam consecuta est.

XV. Non ergo erunt homines deliciis diffluente audienti, si quando de Amicitia, quam

M

nec

immunis] vulgo exempta, libera ab onere populari.

cum studio] Al. *cum amore & studio*.

præditi] Al. omittunt.

nihil unquam] Al. *nihil unquam omnino*.

deliciis diffluente] Al. *affluente*. Al. *divitiis affluente*. Sed parum ad rem.

nec usu, nec ratione habent cognitam, disputabunt. Nam quis est, pro Deum fidem atque hominum, qui velit, ut neque diligat quemquam, nec ipse ab ullo diligatur, circumfluere omnibus copiis, atque in omnium rerum abundantia vivere? Hæc enim est tyrannorum vita; in qua nimirum nulla fides, nulla caritas, nulla stabilis benevolentiae potest esse fiducia: omnia semper suspecta, atque sollicita; nullus locus Amicitiae. Quis enim aut eum diligat, quem metuit? aut eum, a quo se metui putat? Coluntur tamen simulatione dumtaxat ad tempus: quod si forte, ut fit plerunque, ceciderint; tum intelligitur, quam fuerint inopes amicorum. Quod Tarquinius dixisse ferunt, tum cum exul esset, se intellexisse, quos fidos amicos habuisset, quosque infidos; cum jam neutris gratiam referre posset. Quanquam miror, in illa superbia & importunitate si quemquam habere potuit. Atque ut hujus, quem dixi, mores, veros amicos parare non potuere; sic multorum opes præpotentium excludunt Amicitias fideles. Non enim solum ipsa fortuna cæca est, sed eos etiam plerunque efficit cæcos, quos complexa est: itaque illi efferuntur fastidio fere & contumacia: neque quicquam insipiente fortunato intolerabilius fieri potest. Atque hoc quidem videre licet, eos, qui antea commodis fuerunt moribus; imperio, potestate, prosperis rebus immutari, spernique ab
iis

locus] Al. *locus est.*
simulatione] cultu simu-
 lato. Al. *simulatione amici-*

tiae.
efferuntur] Jactant se con-
 tumaciter fastidiendo.

iis veteres Amicitias , indulgeri novis . Quid autem stultius , quam , cum plurimum copiis , facultatibus , opibus possint , cetera parare , quæ parantur pecunia , equos , famulos , vestem egregiam , vasa pretiosa ; amicos non parare , optimam & pulcherrimam vitæ , ut ita dicam , suppellectilem ? Etenim cetera cum parant , cui parent , nesciunt , nec cujus causa laborent . Ejus enim est istorum quidque , qui vincit viribus ; amicitiarum sua cuique permanet stabilis & certa possessio : ut , etiamsi illa maneant , quæ sunt quasi dona fortunæ ; tamen vita inculta & deserta ab amicis non possit esse jucunda . Sed hæc hæctenus .

XVI. Constituendi autem sunt , qui sint in Amicitia fines & quasi termini diligendi : de quibus tres video sententias ferri , quarum nullam probo ; unam , ut eodem modo erga amicum affecti simus , quo erga nosmetipsos ; alteram , ut nostra in amicos benevolentia illorum erga nos benevolentia pariter æqualiterque respondeat ; tertiam , ut , quanti quisque se ipse facit , tanti fiat ab amicis . Harum trium sententiarum nulli prorsus assentior : nec enim illa prima vera est , ut quemadmodum in se quisque , sic in amicum sit animatus . Quam multa enim , quæ nostra causa nunquam faceremus , facimus causa amicorum ? precari aliquid ab indigno ,

M 2

sup-

indulgeri] Al. & *indulgere* .

vincit viribus] Hæc auferri possunt a potentiore : amicitia auferri non possunt .

precari aliquid ab indigno] impetrare aliquid ab homine indigno , cui supplicemus . Alii omittunt *aliquid* . Alii aliter variant .

supplicare; tum acerbius in aliquem invehi, insectarique vehementius: quæ in nostris rebus non satis honeste, in amicorum fiunt honestissime. Multæ quoque res sunt, in quibus de suis commodis viri boni multa detrahunt, detrahi que patiuntur, ut iis amici potius, quam ipsi fruantur. Altera sententia est, quæ definit Amicitiam paribus officiis ac voluntatibus. Hoc quidem est nimis exigue & exiliter ad calculos vocare Amicitiam, ut par sit ratio acceptorum, & datorum. Ditiior mihi & affluentior videtur esse vera Amicitia; nec observare restrictè, ne plus reddat, quam acceperit. Neque enim verendum est, ne quid excidat, aut ne quid in terram defluat, aut ne plus æquo quid in Amicitiam congeratur. Tertius vero ille finis deterrimus, ut, quanti quisque se ipse faciat, tanti fiat ab amicis. Sæpe enim in quibusdam aut animus abjectior est, aut spes amplificandæ fortunæ fractior. Non est igitur amici, talem esse in eum, qualis ille in se est: sed potius eniti & efficere, ut amici jacentem animum excitet, inducatque in spem cogitationemque meliorem. Alius igitur finis veræ Amicitiae constituendus est, si prius, quid maxime reprehendere Scipio solitus sit, edixero. Negabat, ullam vocem inimiciorem Amicitiae potuisse reperiri, quam ejus, qui dixisset, ita amare oportere, ut si aliquando esset osurus. Nec vero se adduci posse, ut hoc, quemadmodum putaretur,

multæ quoque] Al. leg. *multæque*.

deterrimus] Al. leg. *teterimus*.

retur, a Biantē dictum esse crederet, qui sapiens habitus esset unus e septem: sed impurijusdam & ambitiosi, aut omnia ad suam potentiam revocantis, esse sententiam. Quonam enim modo quisquam amicus esse poterit, cui se putabit inimicum esse posse? Quin etiam necesse erit cupere & optare, ut quam sæpissime peccet amicus; quo plures det sibi tanquam anas ad reprehendendum. Rursum autem recte factis commodisque amicorum necesse erit angi, dolere, invidere. Quare hoc quidem præceptum, cujuscumque est, ad tollendam Amicitiam valet. Illud potius præcipiendum fuit, ut eam diligentiam adhiberemus in Amicitijis comparandis; ut nequando amare inciperemus eum, quem aliquando odisse possemus. Quin etiam si minus felices in deligendo fuissetus, ferendum id Scipio potius, quam inimicitiarum tempus cogitandum putabat.

XVII. His igitur finibus utendum arbitror, ut, cum emendati mores amicorum sint, tum sit inter eos omnium rerum, consiliorum, & voluntatum, sine ulla exceptione, communitas: ut etiam si qua fortuna acciderit, ut minus justæ amicorum voluntates adjuvandæ sint, in quibus eorum aut caput agatur, aut fama, declinandum sit de via, modo ne summa turpitudō

M 3 se-

Biante] Gellius l. i. c. 3.
id tribuit Chiloni.

caput] Al. *de capite*.

de via] de via recta, ut paullo plus concedatur amico. V. loci hujus interpretationem apud Gell. loc. cit.

ne summa turpitudō] Quid si non summa? Vide, ne Cicero nimio plus concedat. Gravius & verius in lib. Off. 3. c. 10. de hac ipsa controversia.

sequatur. Est enim quatenus Amicitia dari venia possit. Nec vero negligenda est fama: nec mediocre telum ad res gerendas existimare oportet benevolentiam civium; quam blanditiis & assentationibus colligere turpe est: virtus, quam sequitur caritas, minime repudianda est. Sed sæpe (redeo enim ad Scipionem, cujus omnis fermo erat de Amicitia) querebatur, quod in omnibus rebus homines diligentiores essent; ut capras & oves quot quisque haberet, dicere posset; amicos quot haberet; non posset dicere: & in illis quidem parandis curam adhibere, in amicis eligendis negligentes esse: nec habere quasi signa quædam, & notas, quibus eos, qui ad Amicitiam essent idonei, judicarent. Sunt igitur firmi, & stabiles, & constantes eligendi, cujus generis est magna penuria: & judicare difficile est sane, nisi expertum. Experiendum autem est in ipsa Amicitia: ita præcurrit Amicitia judicium, tollitque experiendi potestatem. Est igitur prudentis sustinere, ut currum, sic impetum benevolentia: quo utamur, quasi equis tentatis, sic aliqua parte probatis moribus amicorum. Quidam sæpe in parva pecunia per-

spi-

Nec vero] Totum hoc continet excusationem ejus, qui omnia facit, ne dissolvat amicitiam, ut famam sibi comparet caritatis & constantia.

adhibere] Subaudi verbum *ajebat*; nisi vis infinitum hoc pendere a *querebatur*.

currum] Alii leg. *cursum*. Infra vero, non *equis*, sed *aquis*; ut sit metaphora ducta a cursu navigationis.

sic aliqua] Al. *sic amicitia*, aliqua.

probatis] Sic restitui ex Codice Vaticano MDLXXIV. & duobus Florentinis. Communiter leg. *periclitatis*.

spiciuntur, quam sint levēs: quidam autem, quos parva movere non potuit, cognoscuntur in magna. Si vero erunt aliqui reperti, qui pecuniam præferre Amicitiae, sordidum existiment; ubi eos inveniemus, qui honores, magistratus, imperia, potestates, opes Amicitiae non anteponant? ut, cum ex altera parte proposita hæc sint, ex altera vis Amicitiae, non multo illa malint? Imbecilla enim humana natura est ad contemnendam potentiam: quam etiam si neglecta Amicitia consecuti sunt, excusatum iri se arbitrantur, quia non sine magna causa sit neglecta. Itaque veræ Amicitiae difficillime reperiuntur in iis, qui in honoribus reque publica versantur. Ubi enim istum invenias, qui honorem amici anteponat suo? Quid? hæc ut omittam, quam graves, quam difficiles plerisque videntur calamitatum societates? ad quas, non est facile inventus, qui descendat. Quare Ennius recte:

Amicus certus in re incerta cernitur.

Tamen hæc duo levitatis & infirmitatis plerisque convincunt; aut si in bonis rebus contemnunt, aut si in malis deserunt.

XVIII. Qui igitur utraque in re gravem, constantem, stabilem se in Amicitia præstiterit, hunc ex maxime raro hominum genere judicare debemus, & pœne divino. Firmamentum autem stabilitatis constantiaeque ejus, quam in Amicitia quærimus,

M 4 fides

Si vero] Al. leg. *sin vero.* quam.

vis] Al. *ius.*

inventus] Al. *inventu.*

Quare] Vulgo leg. *quam.*

contemnunt] Amici in bonis colendi, in malis adjuvandi.

fides est. Nihil enim stabile est, quod infidum. Simplicem præterea, & communem, & consentientem, qui rebus iisdem moveatur, eligi par est: quæ omnia pertinent ad fidelitatem. Neque enim fidum potest esse multiplex ingenium & tortuosum: neque vero, qui non iisdem rebus movetur, & natura consentit, fidus, aut stabilis potest esse. Addendum eodem est, ut ne criminibus aut inferendis delectetur amicus, aut credat illatis: quæ omnia pertinent ad eam, quam jamdudum tracto, constantiam. Ita fit verum illud, quod initio dixi, Amicitiam nisi inter bonos, esse non posse. Est enim boni viri (quem eundem sapientem licet dicere) hæc duo tenere in Amicitia: primum, ne quid fictum sit, neve simulatum; aperte enim vel odisse, magis ingenuum est, quam fronte occultare sententiam: deinde, non solum ab aliquo oblatas criminationes depellere, sed ne ipsum quidem esse suspiciosum, semper aliquid existimantem ab amico esse violatum. Accedat huc suavitas quædam oportet sermonum atque morum, haudquaquam mediocre condimentum Amicitiae. Tristitia autem, & in omni re severitas, habet illa quidem gravitatem; sed Amicitia remissior esse debet, & liberior, & dulcior, & ad omnem comitatem facilitatemque proclivior.

XIX. Existit autem hoc loco quædam quæstio subdifficilis: num quando amici novi digni Amici-

communem] Itali dicunt, *depellere*] Al. leg. *repellere*.
alla mano. *severitas*] Al. *severitas ab-*
fidus] Al. leg. *aut fidus*. *fit*: & hic sententiam ab-
oblata] Al. leg. *allatas*. *solvunt*.

amicitia veteribus sint anteponendi, ut equis vetulis teneros anteponere solemus. Indigna homine dubitatio. Non enim amicitiarum esse debent, sicut aliarum rerum, satietates. Veterrimæ quæque (ut ea vina quæ vetustatem ferunt) esse debent suavissimæ: verumque illud est, quod vulgo dicitur; multos modios salis simul edendos esse, ut Amicitia munus expletum sit. Novitates autem, si spem afferunt, ut tanquam in herbis non fallacibus fructus appareat, non sunt illæ quidem repudiandæ; vetustas tamen suo loco conservanda est. Maxima est enim vis vetustatis & consuetudinis. Atque in ipso equo (cujus modo mentionem feci) si nulla res impediat, nemo est, qui non eo, quo consuevit, libentius utatur, quam intraçtato & novo. Nec modo in hoc, quod est animal, sed in iis etiam, quæ sunt inanimata, consuetudo valet: cum locis etiam ipsis montosis delectemur, & silvestribus, in quibus diutius commorati sumus. Sed maximum est in Amicitia, superiorem parem esse inferiori. Sæpe enim excellentiæ quædam sunt, qualis erat Scipionis in nostro, ut ita dicam, grege. Nunquam se ille Philo, nunquam Rupilio, nunquam Mummio anteposuit, nunquam inferioris ordinis amicis. Q. vero Maximum fratrem, egregium virum, omnino sibi

ne-

satietates] Al. *satietas*.
modios] Afferit dictum
hoc etiam Plutarchus *πελ*
πολυφιλήως.

Atque in ipso] Alii leg.
Atqui. Al. *quin*. Al. *ut*.

montosis] Vulgò leg. *montuosis*.

Q. Maximum] Hic quoque
Paulli Æmilii filius fuit, sed
adoptatus a Q. Fabio Maxi-
mo.

nequaquam parem, quod is anteibat ætate, tanquam superiorem colebat; suosque omnes per se esse ampliores volebat. Quod faciendum imitandumque est omnibus: ut, si quam præstantiam virtutis, ingenii, fortunæ consecuti sunt, impertiant eam suis, communicentque cum proximis: ut, si parentibus nati sunt humilibus, si propinquos habent imbecilliores vel animo, vel fortuna; eorum augeant opes, eisque honori sint & dignitati: ut in fabulis, qui aliquamdiu propter ignorationem stirpis & generis in famulatu fuerint; cum cogniti sunt, & aut Decrum, aut Regum filii inventi, retinent tamen caritatem in pastores, quos patres suos multos annos esse duxerunt. Quod quidem est multo profecto magis in veris patribus certisque faciendum. Fructus enim ingenii & virtutis omnisque præstantiæ tum maximus capitur, cum in proximum quemque confertur.

XX. Ut igitur ii, qui sunt in Amicitia conjunctionisque necessitudine superiores, exæquare se cum inferioribus debent; sic inferiores non dolere, se a suis amicis aut ingenio, aut fortuna, aut dignitate superari. Quorum plerique aut queruntur semper aliquid, aut etiam exprobrant; eoque magis, si habere se putant, quod officiose, aut
ami-

per se] Alii leg. *præ se*.
Sed ex iis, quæ sequuntur,
apparet retinendam esse particulam *per*.

impertiant] Al. *impertiantur*.

ignorationem] Al. *ignorantiam*.

esse] Al. *esse posse*: quod non est contemnendum.

duxerunt] Exemplo esse possunt apud Romanos Romulus & Remus, apud Græcos Ægisthus, & alii. Sunt qui leg. *patres dixerunt*.

amice , & cum labore aliquo suo factum queant dicere . Odiosum sane genus hominum officia exprobrantium : quæ meminisse debet is , in quem collata sunt , non commemorare , qui contulit . Quamobrem ut ii , qui superiores sunt , submittere se debent in Amicitia : sic quodam modo inferiores extollere . Sunt enim quidam , qui molestas Amicitias faciunt , cum ipsi se contemni putant : quod non fere contingit , nisi iis , qui etiam contemnendos se arbitrantur ; qui hac opinione non modo verbis , sed etiam opere levandi sunt . Tantum autem cuique tribuendum est primum , quantum ipse efficere possis ; deinde etiam quantum ille , quem diligas atque adjuves , possit sustinere . Non enim tu possis , quantumvis licet excellas , omnes tuos ad honores amplissimos perducere : ut Scipio P. Rutilium potuit Consulem efficere , fratrem ejus Lucium non potuit . Quod si etiam possis quidvis deferre ad alterum , videndum est tamen , quid ille possit sustinere . Omnino Amicitia , corroboratis jam confirmatissime & ingeniis & ætatibus , judicandæ sunt . Nec , si qui ineunte ætate , venandi , aut pilæ studiosi fuerint , eos habere necessarios oportet , quos tum eodem studio præditos dilexerunt . Isto enim modo nutrices & pædagogi jure vetustatis plurimum benevolentia postulant : qui negligendi quidem non sunt , sed alio quodam modo colendi . Aliter enim Amicitia stabiles permanere non possunt . Disparis enim mores disparia studia sequuntur ; quorum dissimilitudo diffociat

cum labore] Al. *cum cura & labore* .

fociat Amicitias . Nec ob aliam causam ullam boni improbis , improbi bonis amici esse non possunt ; nisi quod tanta est inter eos , quanta maxima potest esse , morum studiorumque distantia . Recte etiam præcipi potest in Amicitias , ne intemperata quædam benevolentia (quod persæpe fit) impediatur magnas utilitates amicorum . Nec enim , ut ad fabulas redeam , Trojam Neoptolemus capere potuisset , si Lycomedem , apud quem erat educatus , multis cum lacrymis iter suum impediens audire voluisset . Et sæpe incidunt magnæ res , ut discedendum sit ab amicis : quas qui impedire vult , quod desiderium non facile ferat , is & infirmus est molliisque natura , & ob eam ipsam causam in Amicitia parum iustus . Atque in omni re considerandum est , & quid postules ab amico , & quid patiari a te impetrari .

XXI. Est etiam quasi quædam calamitas in Amicitias dimittendis nonnunquam necessaria . Jam enim a sapientum familiaritatibus ad vulgares Amicitias oratio nostra delabitur . Erumpunt sæpe vitia amicorum tum in ipsos amicos , tum in alienos ; quorum tamen ad amicos redundet infamia . Tales igitur Amicitia sunt remissione usus eluendæ , & (ut Catonem dicere audiavi) dissuendæ magis , quam discindendæ : nisi quæ-

Neoptolemus] Imo Achilles , qui abductus est a Lycomedæ Ulixis artibus .

quasi quedam] Al. omitunt quasi .

sapientum] Al. sapientium :

qui casus ubique variat .

remissione usus] Al. remissione usu .

eluendæ] Al. elevandæ .

Al. diluendæ .

quædam admodum intolerabilis injuria exarserit ; ut neque rectum , neque honestum sit , neque fieri possit , ut non statim alienatio disjunctioque facienda sit. Sin autem morum , aut studiorum commutatio quædam , ut fieri solet , facta erit , aut in Reipub. partibus dissensio interceserit (loquor enim , ut paullo ante dixi , non de sapientum , sed de communibus Amicitiiis) cavendum erit , ne non solum amicitia deposita , sed inimicitia etiam suscepta videantur . Nihil enim turpius , quam cum eo bellum gerere , quicum familiariter vixeris . Ab Amicitia Q. Pompeji meo nomine se removerat , ut scitis , Scipio ; propter dissensionem autem , quæ erat in Rep. alienatus est a collega nostro Metello : utrumque egit graviter , auctoritate & offensione animi non acerba . Quamobrem primum danda opera est , ne qua amicorum dissidia fiant : sin tale aliquid evenerit , ut extinctæ potius Amicitia , quam oppressa videantur . Cavendum vero est , ne etiam in graves inimicitias convertant se Amicitia ; e quibus jurgia , maledicta , contumelia gignuntur : quæ tamen si tolerabilia erunt , ferenda sunt ; & hic honos veteri Amicitia tribuendus est , ut is in culpa sit , qui faciat , non qui patiatur injuriam . Omnino omnium horum vitiorum atque incommodorum una cautio est , atque una provisio , ut ne nimis
cito

Reipub.] *Al. Rep.*
collega nostro] *Q Cæcilius*
Metellus fuit Augur cum Læ-
lio & Scipione.
dissidia] *Al. discidia.*

extinctæ] res extinguuntur
natura sua , opprimuntur vi.
in culpa] tota reprehensio
cadat in unum.

cito diligere incipiamus, neve indignos. Digni autem sunt Amicitia, quibus in ipsis inest causa, cur diligantur. Rarum genus: & quidem omnia præclara rara; nec quicquam difficilius, quam reperire, quod sit omni ex parte in suo genere perfectum. Sed plerique neque in rebus humanis quicquam bonum norunt, nisi quod fructuosum sit; & amicos, tanquam pecudes, eos potissimum diligunt, ex quibus sperant se maximum fructum esse capturos. Itaque pulcherrima illa, & maxime naturali carent Amicitia, per se & propter se expetenda: nec sibi ipsi exemplo sunt, hæc vis Amicitia qualis, & quantita sit. Ipse enim se quisque diligit, non ut aliquam a seipso mercedem exigit caritatis suæ; sed quod per se sibi quisque charus est: quod nisi idem in Amicitiam transferatur, verus amicus nunquam reperietur. Est enim is quidem, qui est tanquam alter idem. Quod si hoc apparet in bestiis, volucris, agrestibus, nantibus, cicuribus, feris, primum, ut se ipsæ diligant; id enim pariter cum omni animante nascitur: deinde, ut requirant atque appetant, ad quas se applicent, ejusdem generis animantes; idque faciunt cum desiderio, & cum quadam similitudine amoris humani: quanto id magis in homine fit natura, qui & se ipse diligit, & alterum anquir, cujus animum ita cum suo

com-

in ipsis] Ipsi sua virtute sunt amabiles.

Itaque] Al. Ita.

a seipso] Al. a se ipse.

is] Al. is amicus.

in homine fit] Al. in hominis fit.

anquiris] Al. inquiris. Al. adquirit. Sed ubique fere verbum hoc variat superstiti-

commisceat , ut efficiat pœne unum ex duobus ?

XXII. Sed plerique perverse , ne dicam , impudenter , amicum habere talem volunt , quales ipsi esse non possunt ; quæque ipsi non tribuunt amicis , hæc ab his desiderant . Par est autem , primum ipsum esse virum bonum ; tum alterum similem sui quærere . In talibus ea , quam jamdudum tractamus , stabilitas Amicitiae confirmari potest ; cum homines benevolentia conjuncti , primum cupiditatibus iis , quibus ceteri serviunt , imperabunt : deinde æquitate justitiaque gaudebunt , omniaque alter pro altero suscipiet : neque quicquam unquam nisi honestum & rectum alter ab altero postulabit : neque solum colent se inter se ac diligent , sed etiam verebuntur . Nam maximum ornamentum Amicitiae tollit , qui ex ea tollit verecundiam . Itaque in iis perniciosus est error , qui existimant , libidinum peccatorumque omnium patere in Amicitia licentiam . Virtutum enim Amicitia adjutrix a natura data est , non vitiorum comes , ut , quoniam solitaria non posset virtus ad ea , quæ summa sunt , pervenire ; conjuncta & sociata cum altera perveniret . Quæ si quos inter societas aut est , aut fuit , aut futura est , eorum est habendus ad summum naturæ bonum optimus beatissimusque comitatus . Hæc est , inquam , societas , in qua omnia insunt , quæ putant homines expetenda , honestas , gloria , tranquillitas animi ,

ratione quadam Grammaticorum.

alterum similem] Alii o-mittunt *alterum* .

tractamus] Al. *tractabamus* . Al. *tractavimus* .

sociata] Al. *consociata* .

mi, atque jucunditas: ut, cum hæc adsint, beata vita sit, & sine his esse non possit. Quod cum optimum maximumque sit, si id volumus adipisci, virtuti opera danda est: sine qua neque Amicitiam, neque ullam rem expetendam consequi possumus. Ea vero neglecta, qui se amicos habere arbitrantur, tum se denique errasse sentiunt, cum eos gravis aliquis casus experiri cogit. Quocirca (dicendum est enim sæpius) cum judicaveris, diligere oportet; non, cum dilexeris, judicare. Sed cum multis in rebus negligentia plectimur, tum maxime in amicis & deligendis, & colendis. Præposteris enim utimur consiliis, & acta agimus, quod vetatur veteri proverbio. Nam implicati ultro & citro, vel usu diuturno, vel etiam officiis, repente in medio cursu Amicitias, exorta aliqua offensione, dirumpimus.

XXIII. Quo etiam magis vituperanda est rei maxime necessariæ tanta incuria. Una est enim Amicitia in rebus humanis, de cujus utilitate omnes uno ore consentiunt. Namque a multis ipsa virtus contemnitur, & venditatio quædam atque ostentatio esse dicitur: multi divitias despiciunt, quos parvo contentos tenuis victus cultusque delectat: honores vero, quorum cupiditate quidam inflammantur, quam multi ita contemnunt, ut nihil inanium esse, nihil levius existi-

consequi] Al. *exsequi*.
deligendis] Al. *eligendis*.
ultro & citro] Al. *ultro*
citroque.

Namque] Vulgo leg. *quam*-

quam. Sed particula istiusmodi per sigla in mss. expressæ facile fallunt.
dicitur] Al. *conceditur*.

stiment : itemque cetera, quæ quibusdam admirabilia videntur, permulti sunt qui pro nihilo putent. De Amicitia omnes ad unum idem sentiunt, & ii qui ad Rempub. se contulerunt; & ii qui rerum cognitione doctrinaque delectantur; & ii qui suum negotium gerunt otiose; postremo ii qui se totos tradiderunt voluptatibus, si ne Amicitia vitam esse nullam sentiunt; si modo velint aliqua ex parte liberaliter vivere. Serpit enim, nescio quomodo, per omnium vitam Amicitia; nec ullam ætatis degendæ rationem patitur esse expertem sui. Quin etiam si quis ea asperitate est & immanitate naturæ, ut congressus & societatem hominum fugiat atque oderit, qualem fuisse Athenis Timonem nescio quem accepimus: tamen is pati non possit, ut non anquirat aliquem, apud quem evomat virus acerbitalis suæ. Atque hoc maxime judicaretur, si quid tale posset contingere, ut aliquis nos Deus ex hac hominum frequentia tolleretur, & in solitudine uspiam collocaret; atque ibi suppeditans omnium rerum, quas natura desiderat, abundantiam & copiam, hominis omnino aspiciendi potestatem eriperet. Quis tam esset ferreus, qui eam vitam ferre posset, cuique non auferret fructum voluptatum omnium solitudo? Verum igitur illud est, quod a Tarentino Archi-

N

ta,

otiose] Al. *otiosi*, idest nulla in re occupati, nisi sua & domestica.

omnium vitam] Al. *vitæ*.

Timonem] qui appellatus

est *μυρίαρχος*, *osor hominum*. Hoc nomine inscribitur Luciani Dialogus.

judicaretur] Al. *dijudicaretur*.

ta, ut opinor, dici solitum, nostros fenes commemorare audivi, ab aliis senibus auditum: si quis cælum ascendisset, naturamque mundi, & pulchritudinem siderum perspexisset, insuavem illam admirationem ei fore; quæ jucundissima fuisset, si aliquem, cui narraret, habuisset. Sic natura solitarium nihil amat; semperque ad aliquod tanquam adminiculum annititur: quod in amicissimo quoque dulcissimum est.

XXIV. Sed cum tot signis eadem natura declaret, quid velit, quid quærat, quid desideret, obsurdescimus tamen nescio quomodo, nec ea quæ ab ea monemur, audimus. Est enim varius & multiplex usus Amicitiae; multæque causæ suspicionum offensionumque dantur: quas tum evitare, tum elevare, tum ferre sapientis est. Una illa subeunda offensio est, ut & veritas in Amicitia, & fides retineatur. Nam & monendi amici sæpe sunt, & objurgandi: & hæc accipienda amice, cum benevole fiunt. Sed, nescio quomodo, verum est, quod in Andria familiaris meus dixit:

Obsequium amicos, veritas odium parit.

Molestia veritas est, siquidem ex ea nascitur odium, quod est venenum Amicitiae: sed obsequium multo molestius; quod peccatis indulgens, præcipitem amicum ferri sinit. Maxima autem culpa in eo est, qui & veritatem aspernatur, & in fraudem obsequio impellitur. Omnis igitur

subeunda] Communiter addunt *Terentius*; sed non
leg. *sublevanda*. est necesse.

veritas] Al. *utilitas*.

familiaris meus] Quidam

obsequium] Sumitur hic
pro blanda adulatione.

tur hac in re habenda ratio & diligentia est ; primum ut monitio acerbitate ; deinde ut objurgatio contumelia careat . In obsequio autem (quoniam Terentiano verbo libenter utimur) comitas adsit ; assentatio vitiorum adiutrix procul amoveatur , quæ non modo amico , sed ne libero quidem digna est . Aliter enim cum tyranno , aliter cum amico vivitur . Cujus autem aures clausæ veritati sunt , ut ab amico verum audire nequeat , hujus salus desperanda est . Scitum est enim illud Catonis , ut multa , melius de quibusdam acerbos inimicos mereri , quam eos amicos , qui dulces videantur : illos verum sæpe dicere , hos nunquam . Atque illud absurdum est , quod ii , qui monentur , eam molestiam , quam debent capere , non capiunt ; eam capiunt , quam debent carere . Peccasse enim se non anguntur , objurgari moleste ferunt : quod contra oportebat , delicto dolere , objurgatione gaudere .

XXV. Ut igitur & monere , & moneri proprium est veræ Amicitiae ; & alterum libere facere , non asperere ; alterum patienter accipere , non repugnanter : sic habendum est , nullam in Amicitia pestem esse majorem , quam adulationem , blanditiam , assentationem : quamvis enim multis nominibus est hoc vitium notandum , levium hominum atque fallacium , ad voluntatem loquentium omnia , nihil ad veritatem . Cum

N 2

autem

ut multa , melius] Al. *multo melius* .

debent carere] Al. *deberent vacare* .

objurgatione] Al. *corre-*

ptione . Al. *correctione* : quæ voces ortæ sunt ab enarratoribus .

blanditiam] Al. *blanditias* .

autem omnium rerum simulatio est vitiosa; tollit enim iudicium veri, idque adulterat: tum amicitiae repugnat maxime; delet enim veritatem, sine qua nomen amicitiae valere non potest. Nam cum amicitiae vis sit in eo, ut unus quasi animus fiat ex pluribus; qui fieri id poterit, si ne in uno quidem unus animus erit, idemque semper; sed varius, commutabilis, multiplex? Quid enim potest esse tam flexibile, tam devium, quam animus ejus, qui ad alterius non modo sensum ac voluntatem, sed etiam vultum atque nutum convertitur?

Negat quis? nego: ait? ajo. Postremo imperavi egomet mihi,

Omnia assentari:

Ut ait idem: sed ille sub Gnathonis persona, quod amici genus adhibere omnino levitatis est. Multi autem Gnathonum similes cum sint, loco, fortuna, fama superiores; horum est assentatio molesta, cum ad vanitatem accessit auctoritas. Secerni autem blandus amicus a vero & internosci tam potest, adhibita diligentia, quam omnia fucata & simulata a sinceris atque veris. Concio, quæ ex imperitissimis constat, tamen judicare solet, quid intersit inter popularem, idest assentatorem & levem civem; & inter constantem, severum, & gravem. Quibus blanditiis C. Papirius nuper influebat in aures concio.

devium] Idest vagum & extra viam. Gravius legit *tenerum* ex conjectura, quam confirmat locis similibus.

assentari] Lambinus mal-

let *assentiri*.

idem] Additur ab al. *Tenerius*. Est autem locus in Eun. 2. 3. sc. 2.

cionis, cum ferret legem de Tribunis plebis re-
ficiendis? Diffuasimus nos. Sed nihil de me:
de Scipione dicam libentius. Quanta illi, Dii
immortales, fuit gravitas, quanta in oratione
majestas? ut facile ducem Pop. Rom. diceret:
sed affuistis, & est in manibus oratio. Itaque
lex popularis suffragiis populi repudiata est. At-
que (ut ad me redeam) meministis, Q. Ma-
ximo fratre Scipionis, & L. Mancino consuli-
bus, quam popularis lex de sacerdotiis C. Lici-
nii Crassi videbatur: cooptatio enim collegiorum
ad populi beneficium transferebatur. Atque is
primum instituit in forum versus agere cum po-
pulo. Tamen illius vendibilem orationem religio
Deorum immortalium, nobis defendentibus, fa-
cile vincebat. Atque id actum est, Prætor me,
quinquennio ante quam consul sum factus. I-
taque re magis, quam auctoritate, causa illa
defensa est.

XXVI. Quod si in scena, idest in concione,
N 3 in

Quanta in oratione majestas] Al. *quantum in oratione majestatis*.

in oratione] Livii Epitom. l. 59. Cum Carbo Tribunus pl. rogationem tulisset, ut eundem Tribunum pl. quoties vellet, creari liceret, rogationem ejus P. Africanus gravissima oratione dissuasit.

ducem] Græci dicunt ἐμπροσθεν.

de sacerdotiis] Malebat Licinius sacerdotes a populo eligi, quam a Collegiis

cooptari: sed non obtinuit. *is primum*] anno U. C. DCVIII.

in forum versus] ἐν τῷ φόρῳ, inquit Plutarchus. Antea enim qui cum populo egerant, versi in curiam & comitium verba fecerant. V. Varronem de R. l. 1. c. 2.

Prætor me] Al. *leg. per me*. Hinc apparet, cur auctoritate causa defensa non sit.

in scena, idest in concione] Malim *leg. in concione, idest in scena*.

in qua rebus fictis & adumbratis loci plurimum est, tamen verum valet, si modo id patefactum & illustratum est; quid in amicitia fieri oportet, quæ tota veritate perpenditur? In qua nisi, ut dicitur, apertum amici pectus videas, tuumque ostendas, nihil fidum, nihil exploratum habeas; ne amare quidem, aut amari; cum id, quam vere fiat, ignores. Quanquam ista assentatio, quamvis perniciofa sit, nocere tamen nemini potest, nisi ei, qui eam recipit, atque ea delectatur. Ita fit, ut is assentatoribus patefaciat aures suas maxime, qui ipse sibi assentetur, & se maxime ipse delectet. Omnino est amans sui virtus: optime enim se ipsa novit, quamque amabilis sit, intelligit. Ego autem non de virtute nunc loquor, sed de virtutis opinione. Virtute enim ipsa non tam multi præditi esse, quam videri volunt. Hos delectat assentatio: his fictus ad eorum voluntatem sermo cum adhibetur, orationem illam vanam testimonium esse laudum suarum putant. Nulla est igitur hæc Amicitia, cum alter verum audire non vult, alter ad mentiendum paratus est. Nec parasitorum in comœdiis assentatio nobis faceta videretur, nisi essent milites gloriosi.

Magnas vero agere gratias Tbais mibi?

Satis erat respondere, *magnas*; *ingentes*, inquit. Semper auget assentatio id, quod is, cuius ad voluntatem dicitur, vult esse magnum. Quamobrem, quamvis blanda ista vanitas apud
eos

amari] In vet. edit. *amari possis*.

magnas vero] Terentius Eun. 2. 3. sc. 1.

eos valeat, qui ipsi illam allecant & invitant: tamen etiam graviores constantioresque admonendi sunt, ut animadvertant, ne callida assentatione capiantur. Aperte enim adulantem nemo non videt, nisi qui admodum est excors. Callidus ille & occultus ne se insinuet, studiose cavendum est: nec enim facile agnoscitur, quippe qui etiam adversando sæpe assentetur; & litigare se simulans blandiatur, atque ad extremum det manus, vinctique se patiatur; ut is, qui illusit sit, plus vidisse videatur. Quid autem turpius, quam illudi? Quod ne accadat, cavendum est, ut in Epiclero:

Hodie me ante omnes comicos stultos senes

Versaris atque unxeris lautissime.

Hæc enim etiam in fabulis stultissima persona est improvidorum & credulorum senum.

XXVII. Sed, nescio quo pacto, ab amicitiiis perfectorum hominum, idest sapientium (de hac dico sapientia, quæ videtur in hominem cadere posse) ad leves Amicitias deflexit oratio. Quamobrem ad illa prima redeamus, eaque ipsa concludamus aliquando. Virtus, virtus, inquam,

N 4

C. Fan-

animadvertant] Al. *animum advertant*.

facile] Al. *facillime*.

vidisse] Al. *valuisse*. Al. *vicisse*.

cavendum] Communiter leg. *magis cavendum*. Ego sustuli particulam *magis* tum ratione, tum ex fide trium mss.

in Epiclero] Virgine dotali, quam inducit in scenam Cæcilius. Hic ipse Comœ-

diaz titulus est. Alii codices mss. habent, *ut si hodie &c.* atque ita legendum crediderim. Nam tò in *Epiclero* additum videtur ab aliquo enarratore.

comicos] Leves & credulos, quales fere in Comœdiis senes.

unxeris] tamquam piscem in craticula. Al. *luseris*.

deflexit] Al. *defluxit*.

C. Fanni', & tu Q. Muti, & conciliat Amicitias, & conservat. In ea est enim convenientia rerum, in ea stabilitas, in ea constantia: quæ cum se extulit, & ostendit lumen suum, & idem aspexit agnovitque in alio, ad id se admovet, vicissimque accipit illud, quod in altero est: ex quo eorum exardescit sive amor, sive Amicitia; utrumque enim dictum est ab amando. Amare autem nihil aliud est, nisi eum ipsum diligere, quem ames, nulla utilitate quæsitâ: quæ tamen ipsa efflorescit ex Amicitia, etiam si tu eam minus sequutus sis. Hac nos adolescentes benevolentia senes illos L. Paullum, M. Catonem, C. Gallum, P. Nasicam, Ti. Gracchum Scipionis nostri socerum dileximus. Hæc etiam magis elucet inter æquales, ut inter me, & Scipionem, L. Furium, P. Rupilium, Sp. Mummius. Vicissim autem senes in adolescentium caritate acquiescimus, ut in vestra, ut in Q. Tuberonis; equidem & admodum adolescentis P. Rutilii Virginiani familiaritate delector. Quoniamque ita ratio comparata est vitæ naturæque nostræ, ut alia ætas oriatur ex alia; maxime quidem optandum est, ut possis, quibuscum tanquam e carceribus emissus sis, cum

amēs] Vulgo leg. *amēs* nulla indigentia: quæ duo verba addidere quidam ad explicationem eorum, quæ sequuntur.

ut in vestra] Al. *ut ego in vestra*.

Virginiani] Alii leg. *Virginii*. Al. & *A. Virginii*.

ex alia] Alii omittunt duas has voces, nec sine causa.

ut possis] Al. leg. *ut cum equalibus possis*: quæ est explicatio totius sententiæ, primum margini adscripta, deinde in contextum recepta.

cum iisdem ad calcem , ut dicitur , pervenire . Sed quoniam res humanæ fragiles caducæque sunt , semper aliqui acquirendi sunt , quos diligamus , & a quibus diligamur . Caritate enim benevolentiaque sublata , omnis est e vita sublata jucunditas . Mihi quidem Scipio , quanquam est subito ereptus , vivit tamen semperque vivet . Virtutem enim semper amavi illius viri , quæ extincta non est : nec mihi soli versatur ante oculos , qui illam semper in manibus habui ; sed etiam posteris erit clara & insignis . Nemo unquam animo , aut spe majora suscipiet , qui sibi non illius memoriam atque imaginem proponendam putet . Equidem ex omnibus rebus , quas mihi aut fortuna , aut natura tribuit , nihil habeo , quod cum amicitia Scipionis possim comparare . In hac mihi de Repub. fuit consensus , in hac rerum privatarum consilium , in eadem requies plena oblectationis fuit : nunquam illum ne minima quidem re offendi , quod quidem senserim , nihil audivi ex eo ipse , quod nollem . Una domus erat , idem victus , isque communis : neque solum militia , sed etiam peregrinationes rusticationesque communes . Nam quid ego de studiis dicam cognoscendi semper aliquid atque discendi ? in quibus remoti ab oculis populi , omne otium tempusque contrivimus . Quarum rerum recordatio & memoria si una cum illo occidisset , desiderium conjunctissimi

mi

acquirendi] Al. *requirendi*, vel *anquirendi*. *fere cum Scipione solitum rusticari*.
rusticationes] In 2. de *otium tempusque*] Al. *otiosum tempus*.
 Orat. c. 6. *Laelium semper*

mi viri atque amantissimi ferre nullo modo possem. Sed nec illa extincta sunt, alunturque potius & augentur cogitatione & memoria; &, si plane illis orbatus essem, magnum tamen afferret mihi ætas ipsa solatium: diutius enim jam in hoc desiderio esse non possum: omnia autem brevia tolerabilia esse debent, etiamsi magna sint. Hæc habui de Amicitia quæ dicerem. Vos autem hortor, ut ita virtutem locetis, sine qua Amicitia esse non potest, ut ea excepta, nihil Amicitia præstabilius putetis.

locetis] Eo loco virtutem margine codicis ms. Florentinatis. Grævius mavult tini apud Riccardos.
leg. *colatis*. Ita sane est in

DIALOGO D' AMICIZIA

DI LIONARDO SALVIATI

*Preso dalla edizione di Firenze 1564. e ridotto
alla corrente ortografia.*

AL MAGNIFICO E NOBILISSIMO
ALAMANNO SALVIATI.



Accettate, nobilissimo Signore Alamanno, questo nudo disegno fatto per mano di giovine artefice, e poco pratico; perciocchè egli potrà ancora forse figura di colori rivestita in luogo più palese lasciarvisi rivedere. Per al presente appena che egli ardisce di mostrarsi all' oscuro; tanto si conosce egli ancora rozzo, e della poca pruova di esso suo artefice dimostrante. E nel vero se in arbitrio di lui fosse stato, egli non vi sarebbe mai a questa guisa comparito davanti; ma gli è stato mestiero accordarsi alle voglie del suo signore; il quale non ha potuto più lungamente resistere alla forza di quel suo ardentissimo,

tissimo e unico disiderio , che egli ha già buona pezza ritenuto nell' animo , di dimostrarsi a ogni modo quando che sia , e quanto per lui si possa , e meritevole , e grato di tanta benignità , quanta voi gli avete sempre sopra tutti i suoi meriti dimostrata ; e per questa cagione è stato come costretto di darvi per al presente questo , quasi che piccol saggio , di quello che egli possa mai intorno a ciò operare : il che al vostro nobil giudicio non sia punto difficil cosa l' andar conghietturando . Accettatelo adunque : nè solamente come cosa imperfetta , ma come membro di cosa imperfetta ; pur vostra come che sia , e a voi destinata . Vivete lieto , e nella vostra grazia mi conservate .

Di Firenze il dì 18. di Agosto 1561.

D. V. S.

Afferzonatissi. Lionardo Salviati.

DIALOGO D' AMICIZIA.



Onvenevol cosa è lo ingegnarfi di giovare ad altrui, e comechè il giovar grandemente sia concesso a pochi, pochi eziandio si ritruovano, che pure in qualche parte far nol possano alcuna volta: anzi ci sono alcuni che stimano in ciò più avanti; che niuno, il qual sia pur capace di se medesimo, si ritruovi d'ogni sorte di beni sì spogliato e sì povero, che almeno non racchiugga, e non abbia dentro di se nascosa qualche dote particolare, nella quale egli avanzi di lunghissimo spazio tutti gli altri, che vi son seco a parte. La qual cosa mi si fa credere quasi per infiniti essempli, che io raccolgo in altrui, ma io la riconosco molto più chiaramente in me stesso; il quale, essendo parimente d'ingegno, e di fortuna meno che mediocre dotato, mi sento nondimanco avere dalla natura un bene particolare ed egregio, e nel quale io mi reputo tanto superiore a molti, quanto quasi d'ogni uomo in tutte l'altre cose mi conosco più basso. Questa è una cotal mirabile inclinazione, ed una come natural conoscenza, che io ho nella Amicizia, ed ebbi, se

io

io non erro , infino da piccol fanciullo ; per la quale io mi sono sempre dato ad intendere , di penetrar nella Amicizia misterj profondissimi ; e di scorgervi dentro cose , che altri d' acutissima vista con fatica vi potrebbero scorgere . Questa mia così fatta credenza , o vera , o falsa che ella si sia (che a me non istà darne risoluto giudizio) mi ha dato animo di raccorre in sostanza * cinque ragionamenti , avutisi sopra questa materia , già sessanta anni passano , da un nostro prudente e ottimo cittadino ; secondo che essi da persona di fede degna mi sono stati raccontati . Con questa cosa adunque , dappoi che la fresca età , e la bassetta dello ingegno mi vietano il poter maggiormente , ho io pensato di poter soddisfare in parte all' obbligo , ch' io ho con la natura , di giovare ad altrui : di che se altri m' imputeranno , e mi daranno carico di temerario consiglio ; per aver tolto peso sopra le spalle , che ad uomo felicemente nelle scienze invecchiato , non che a giovane di venti anni , sarebbe stato soverchio , mi servirò di quella scusa , che prendono talora i Poeti , quando e' vengono ripresi de' poemi lascivi , che essi compongono alcuna volta ; cioè che io sono a questa parte quasi rapito dallo Iddio del mio ingegno ; e perchè io voleffi , non potrei io però se non con grande sforzo tormi dal seguitarla : oltre che molti anno spesso con la sola disposizione dello ingegno fatte cose notabili , e che non pochi con la perfetta conoscenza delle
arti

* Fece questo solo.

arti non anno potuto fare : il che non che io mi prometta di me medesimo, ne sono col pensiero , non ch' altro , quanto si possa lontano . A me parrebbe pure a bastanza , far cose mediocri ; il che se mi venisse fatto , non alla cognizione, la quale, oltre alla poca età , molti altri impedimenti mi anno vietato di poter conseguire, ma a quella natural conoscenza , che io ho detta di sopra , se ne dee giustamente attribuir la cagione . Ma come e quando questi ragionamenti avvenissero , è oramai tempo che io vi faccia sapere .

Dico per tanto , che già erano gli anni dalla nostra salute MCCCCXCIV , quando nella Città di Firenze morì Giovanni Pico Conte della Mirandola , giovane di chiarissimo ingegno , e di dottrina , massimamente per l' età , e per la stirpe illustre , ragguardevole a tutti , e quasi per tutto l' universo celebratissima ; come fanno ancor fede molte sue opere da lui quasi nella sua prima giovinezza felicemente composte : l'acerba ed importuna morte del quale (perciocchè egli non era ancora aggiunto all'anno trentatreesimo della sua età) fu generalmente molesta e lagrimabile a tutto il Mondo , non pure a tutta Italia , e a tutta la nostra Città ; nella quale egli era molti anni quietamente vivuto con quella nobile , ed onorata compagnia di Lorenzo de' Medici il vecchio . Ma fra tutti coloro , che per sì grave perdita quasi attoniti , e fuor di mente rimasero , Girolamo Benivieni , tra gli altri nostri orrevolissimo cittadino ,
e pa-

e parimente da tutti gli uomini riputato uno specchio di costumi fantissimi, il quale era col Pico stato congiunto di strettissimo nodo di perfetta amistà, dolore inestimabil sentì, ed a mostrarlo con qualche biasimevole e disperato partito, si come uomo, e di carne, fu assai volte vicino. Ma pur questa viltà vincendo il suo animo forte, il suo dolore con maravigliosa forza fermò, e tratto il freno dell'appetito di mano a quel furore, lo ricommissse alla ragione, e se medesimo riconobbe; piangendo di poi amaramente molte volte il suo fallo, che a lui pareva d'aver commesso pur troppo grande nella vera Amicizia, piangendo così dirottamente, e con sì sconcj modi travagliandosi della felicità dell'amico. Ma perciocchè la Città nostra in que' giorni si ritrovò in grandissime mutazioni, e tumulti per la venuta di Carlo VIII. Re di Francia, il Benivieni, che era pacifico cittadino, e tutto rimosso dalle pubbliche cure, si ritenne tutti que' giorni in casa: la qual cosa, considerata da molti, fu altramente ricevuta, che ella non era in fatto; perciocchè ella generò comunemente nell'animo d'ogni uomo sospizione, non forse il Benivieni tollerasse la morte dell'amico poco costantemente, e dandosi in preda al dolore, e' fusse per ogni modo risoluto di voler seguirlo. La qual sospizione fu anco generata, ed accresciuta per parole d'alcuni suoi domestici, e che molto usavano la casa di lui, a' quali, essendo eglino in que' giorni alcuna volta venuti per visitarlo, che
che

che se ne fosse la cagione , non era mai successo di poterlo vedere : il che , comechè sempre fosse sotto apparenza d' alcun giusto colore , nondimanco , perciocchè nuovo era , ed oltre a ciò in que' giorni veniva fatto , non si poteva prendere se non a pessimo sentimento de' fatti di Girolamo ; in guisa che non solamente tra gl' idioti , ne' quali egli era stato principalmente più saldo , ma eziandio tra i più savj della nostra Città era questo bisbiglio cominciato a riceverfi : tra' quali pervenne egli finalmente all' orecchie di Iacopo Salviati , cittadino in quel tempo , quantunque giovane molto , nondimanco per la chiara memoria di Giovanni suo padre , e di Alamanno suo avolo , e per la propria virtù , e splendore , nella Repubblica più presto di somma autorità , che di somma speranza . Trovandosi egli allora per li detti rispetti a' gentiluomini , ed alla plebe parimente graziosissimo , costui era stato del Pico molto più che domestico , e col Benivieni similmente riteneva stretta domestichezza . Perchè essendogli , come s' è detto , pervenuta all' orecchie la fama di questa falsa credenza , se ne dolse assai spesso con suoi amici , e domestici , e seco stesso propose di volere a ogni modo , quanto per lui si potesse , racconsolare Girolamo . Per la qual cosa , come prima gli fu onesto , per la cura delle cose più gravi , prenderli alquanto diporto , essendo già passati dalla morte del Pico forse quaranta giorni , fece una domenica mattina dentro della Città (per

O

cioc-

ciocchè la stagione era fredda) apparecchiare un solenne convito, al quale e' fece richiedere il Benivieni; e fece volle che v' intervenisse Piero Ridolfi suo cognato, ed altri suoi parenti, e domestici con alcuni giovanetti, e donne di bellissimo aspetto, per rallegrare a ogni modo, se e' potesse, per qualche guisa l'animo di Girolamo. Girolamo, al quale appunto lo stesso giorno, che fu richiesto al convito, e non prima (perciocchè egli non v' aveva davanti pur rivolto il pensiero) era stata rapportata questa pubblica voce, e di ciò, si come d' errore sopra tanti l'un dietro l'altro cagionato da lui, s'era gravemente doluto, desideroso di sgannare ciascheduno, ebbe oltre modo cara cotale occasione, ed accettò l'invito molto cortesemente, avvisando per se medesimo molto bene, ed anco da alcuno suo domestico essendo fatto avvisato, a che, e come questo convito fosse preparato da Iacopo. Di che lodò egli senza fine la benigna ed amorevole intenzione di quel giovane; e la mattina diputata comparì al convito tutto lieto e festevole; della qual cosa non poteva ciascuno faziarsi di prender maraviglia, conoscendo per molti segni, che la letizia del volto di Girolamo non era punto sforzata; ma procedeva da una interna gioja, e da una disposizione d'animo tranquillissimo. Di che, comechè tutti comunemente in lor segreto lo commendassero, ciascuno aveva nondimanco gran voglia d' udirne la cagione; ma si ritenevano di domandarnelo, temendo di non forse fargliene noja.

noja . Ma pure poichè venuta fu la fine del convito , e gli altri convitati , dappoi che ebbero buona pezza di quel giorno trapassato cantando e carolando e sonando , tutti finalmente si furono accomiatati , ritiratisi Iacopo col Ridolfi , e col Benivieni in una camera molto lieta , e rimossa dall' altre abitazioni , e quivi fatto ciascuno de' due compagni appresso al fuoco adagiare , volto a Girolamo , con dolce modo prese animo di così dire . Natural cosa è Girolamo negli uomini la voglia del sapere , e comechè lo essere molto curioso degli altrui fatti non sia per avventura commendabile in alcuna maniera , nondimeno , qualora egli non si fa a niun reo fine , non se ne dee l' uomo grandemente sdegnare . Niuno di noi ha qui , che non conosca per lunga pruova la virtù del vostro animo ; per la quale niun gran fatto , che da voi procedesse , ci dovrebbe parer punto maraviglioso . Ma pur pensando d' altra parte , che voi sete pure uomo , e come gli altri tutti carico di pensieri , e di carne , considerando noi la fresca perdita , e grave , che voi avete fatta , non possiamo se non maravigliarci , vegghendo con qual costanza d' animo voi vi siate dimostro ; il che niuno di noi , che non fummo a gran pezza stretti col Pico di sì forte legame , ha potuto ancor fare , nè potrà , credo , senza l' ajuto vostro per lunghezza di tempo . Perchè vi conviene egli a ogni modo aprirne questo segreto , e liberarne a uno istesso tempo dal dolore , e dalla maraviglia , che ci

conturba . Così ragionò Iacopo ; al qual Girolamo , alquanto turbatosi per udirsi alla presenza così lodare , rispose pur dolcemente così dicendo . Per certo di somma cortesia , oltre all' altre vostre parti lodevolissime , vi dotò la Natura , nobilissimo giovane ; il quale anco nel fare ingiuria altrui siete tanto cortese . Ingioria ne fate voi , e non picciola senza fallo , assegnandomi sopra a' miei meriti tante lodi ; delle quali nondimanco io non accetto veruna ; conciosia che quello , che io fo in sopportando con pazienza la brieve lontananza del carissimo amico , il medesimo farebbe agevolmente ogni animo mediocre ; se ben voi per modestia in voi medesimi l' andate dissimulando , Ma io conosco troppo bene , qual cosa voi abbiate ora in animo . Voi non fete così ben resoluti di quella falsa voce , per la quale voi di me (nè ciò m' è punto nuovo) vi moveste a pietà , ed in questo diletto diporto vi degnaste chiamarmi , e nella vostra nobilissima schiera tanto cortesemente raccogliermi . E nel vero , se io avessi stimato , che quella brieve stanza , che io ho fatta sì pochi giorni in casa , avesse dovuto generar tale inconveniente , io non vi sarei senza fallo trascorso . Ma io non mi pensava , che l' azioni e modi degli uomini mezzani fosser quasi punto considerati ; ma solamente quelli de' Principi e savj uomini stimava io , che fosser sottoposti alla veduta dell' occhio universale . Se io volessi negarvi , che la partita dell' amico non mi fosse doluta , io farei inganno a me stesso ,

stesso , ed alla mia libera natura contraffarei .
 Dolfemi ella senza alcun fallo cotanto , che qual-
 ora mi ritorna a mente , io mi vergogno pur
 troppo di me medesimo : ma nel vero se la col-
 pa fu grave , che fu gravissima senza scusa , il
 pentimento e l'ammenda furono incontanente :
 perciocchè io mi ravvidi pur tosto , e certo non
 per propria virtù , ma da divina grazia commosso
 ed illuminato . Perocchè , quand' io era appunto
 nel colmo della doglia , io sentii (non vi saprei
 dir come) da una dolce mano essermi tocco soave-
 mente il core , e poco appresso un non so chi
 ragionarmi così nell' animo dolcemente : Levati
 su , Girolamo , ed odi attentamente quel che
 io ti parlo . Qual cosa t' affligge così fuor di
 misura ? perchè ti lagni tu ? forse perchè egli
 è morto il Pico ? Deh che cecità è la tua ? che
 falso pensiero t' è accaduto nell' animo ? cre-
 di tu però , che il Pico sia morto ? Il Pico è
 più vivo che e' fusse mai : ora sì che egli è
 vivo : infino a ora è egli stato più presto mor-
 to : adunque tu piagni la sua felicità , la qua-
 le tu gli hai sempre cotanto desiderata : adun-
 que tu gli invidj il suo bene : questo non già ;
 anzi ti lamenti di te medesimo , il quale sei
 rimasto privo d' un amico sì fatto , quale tu puoi
 dir con ragione , che per l' addietro non sia sta-
 to già mai ; e che per l' avvenire non sia per
 dover essere , hai ragionevol pegno di dovere
 sperare : questa è quasi maggior pazzia , che la
 prima . Dunque tu pensi d' aver perduto il Pi-
 co ? perdute si dicono quelle cose , che più non

fi racquistano, e tu sei certo di doverlo fra brevissimo termine rivedere, e goderti poi sempre con esso eternalmente in una vita ripiena d' inestimabil gioja, e colma d' ogni beatitudine. Questo fu pur sempre il tuo sommo, e unico disiderio, e sempre l' avesti per tuo ultimo fine. Quanto pensi tu però di potere ancora fare stanza, ed albergare in questa vita mortale? oramai tu sei bene avanti con gli anni; e se tu ci nascesti pur ora, ad ogni modo affai piccolo spazio ci potresti restare: poco penano a volare cento anni: adunque tu sei così tenero, che tu non puoi soffrire una brevissima lontananza di quell' amico, che tu fai certo, che è riposto in vera beatitudine? Molto più lungo tempo è un millesimo d' ora in rispetto di questa breve vita mortale, che novanta anni in rispetto della vita perpetua; e tu pur molte volte, mentre ch' e' visse in terra, fosti privo del Pico e settimane, e mesi, ed anni, e sì trapassasti tu quello esiglio piacevolmente; quantunque tu pur sapesti, che egli era buona parte di questo vostro pellegrinaggio. Ed ora non fai soffrire una assenza brevissima di vent' anni, dopo la quale tu dei poi viverti seco senza mai dipartirtene? Che novità è questa tua? qual morbidezza d' animo? Per certo così non voglion le leggi della vera amistà, delle quali e' ti parve già essere sì ottimo osservatore, e certo non a torto. Vedi quello che tu fai. Tu non fai ritenerti di non piangere amaramente un tuo legghierissimo scomodo, dal
quale

quale scomodo deriva nondimanco la beatitudine del tuo amico ; ed esse leggi ci comandano , che per salvar l' onore all' amico , mettiamo noi volontariamente la vita , quando egli occorra ; e non solamente per salvargli l' onore , ma per campargli la vita ancora , se ella sia di più pregio , che la nostra non è , dobbiamo fare altrettanto . Or vedi , quanto tu erri dal diritto sentiero ; considera che peccato , che sacrilegio tu commetti nella vera Amicizia . Dimmi , che pensi , Girolamo , che al Pico paia di questi tuoi sconcj modi ? tu stimi forse , che essi gli siano ascosti : egli t' è forse più presso , che tu nol credi ; ma tu nol puoi veder con gli occhj della fronte , e di questo per avventura ti lagni tu più che d' altro . Ma che ti dei tu così curar di vederlo in questa guisa , se tu lo vedi sempre con gli occhj della mente , i quali son tanto più perfetti che i corporali , e sensati , quanto la mente è più perfetta della carne , e de' sensi ? Già non si vede Iddio , il quale è senza fallo il nostro maggiore amico , se non con gli occhi purissimi della mente : questa terrena vista non ci può fare scorgere se non cose terrene : ma la vista dell' animo alle prime sostanze , ed a Dio principio eterno , e semplicissimo ne conduce . Adunque di niuna cosa resti tu privo per la partenza del Pico , se il vederlo , e l' esser seco del continuo non t' è tolto : tu l' odi pure spesso disputar sottilmente , pur ragionare alla domestica , pur motteggiare , e pur ridere alcuna volta . Ma forse che

tu non fei così certo , come io ti fo , della beatitudine del tuo amico . Ah non voler , Girolamo , a così falsa , a così empia sospizione alcuna stanza lasciarti far nell' animo . Sovven- gati della vita del Pico , de' suoi costumi , delle maniere sue , quali elle furono dal principio alla fine . Riduciti a memoria che , essendo egli nato di legnaggio chiarissimo , stato ricco , e possente d' amicitadi e di forze , oltre di questo giovane di corpo sano , e formoso quanto altro si vedesse già mai , di giudizio savissimo e perfetto , d' ingegno sottilissimo oltre modo e leggiadro , di memoria stupenda , ed unica , ed inaudita , di eloquenza maravigliosa , di dottrina incredibile e singolare ; in somma essendo egli tale , che per le sue uniche qualità fu degno del soprannome della Fenice , non fallì in superbia , come il più degli uomini fanno ; ma ricono- scendo tutte le grazie , da cui elle si deono dovutamente conoscere ; fu verso Iddio , e quan- to al culto della Religione , più pio e più religioso di quello antico Numa ; verso gli uomini più caritativo , e più umile , e più man- sueto , che Marco ; in ogni parte della sua vita più temperato , che Socrate . E come io dissi di parte , non di tutte ? ma tutte le scienze sappiendo , niuna , fuor che la somma Teologia , ebbe in molto gran pregio ; anzi spre- giando egli quasi ugualmente tutte altre , ed essa sola abbracciando , s' ingegnò insin di far capace il mondo , sì come alcune delle più ripu- tate son vanità , ed abusi . Ed a questo proposito

posito pubblicò quel dottissimo, e misterioso trattato contra l' Astrologia, il qual di che stima egli sia appresso di tutti gli uomini, tu lo sai. Ultimamente carico di virtù, e di gloria, gli è succeduto quello di che suol porger prieghi, e per cui suol far voti ogni ottimo ed avveduto nocchiero; cioè ha fornito il suo corso, e s'è ritratto in porto con doppia celerità. Il che a lui è stato di tanto maggior guadagno, quanto e' s'è liberato da più grave pericolo, e quanto il suo legno era carico di più pregiata e più ricca, e per conseguente di più pericolosa mercatanzia. Il Pico s'è partito dal mondo appunto nell'età sua più fiorita; sì che egli (si può ben dire) s'è quasi tratto notando d'un pelago d'amarissimo tosco, senza pur mai aver gustata una sola gocciola d'alcuna amaritudine. La vecchiezza, comechè i virtuosi la trapassino affai felicemente, non poteva però se non recargli qualche fastidio, e per lo meno gli avrebbe tolta quella verdezza, la quale non è poco argomento alla tranquillità e quiete dell'animo. Tornati adunque queste cose in memoria, se tu brami esser certo della gloria del Pico, ed in ultimo ricordati, ed abbi dinanzi agli occhj il miracolo, che anno dimostro i cieli nella sua dipartita, i quali anno congiunte le sue essequie con la rovina di questo nostro secolo; e la tua patria ne' medesimi giorni venne (si può ben dire) in preda d'uno esercito barbaro, innumerabile, e vittorioso, e 'l corpo del glorioso Conte era alla sepoltura

por-

portato. Ma forse che tu dirai, Girolamo, che nè perchè tu non fii certo della gloria del Pico, nè perchè ti sia molto grave l'assenza di venti anni, ti lagni tu così forte; ma solamente, perciocchè egli ti pare con troppo tuo gran pericolo esser rimasto solo in preda degl'inganni del mondo; da' quali tu temi forte, privo di sì fedel compagno, di saperti difendere: ed io ti rendo certo, che per niuno altro tempo fu mai il Pico, nè più disposto, nè più possente a darti ajuto, e favorirti nelle bisogne tue. Se dunque nè di niuno scommodo, nè di niun pericolo t'è la sua dipartita, e tu sei certo di sua felicità, qual cosa ci può altra restare, onde tu pur non abbia l'animo d'ogni parte tranquillo? lascia dunque le lagrime e disgombrati l'animo di cotesta agonia; anzi riempilo di perpetua allegrezza: perciocchè io ti fo certo, che questa cosa sola fra tutte l'altre mostra che turbi, e che quasi s'opponga alla letizia del celeste convito, il qual pur ora su ne' superni tetti si celebra dagl'Iddii alla presenza del motor delle stelle, per la nuova gloriosa salita, ed in onor dell'anima di colui, il quale or colmo d'inestimabil gioia, contempla con occhio fermo le celesti bellezze, e senza punto abbagliarvi, mira con fiso sguardo la luce, che dà la luce al sole. E se ciò stesse bene, io ti direi, che la serena fronte di quell'anima formosissima, vien turbata dalla mestizia del tuo volto terreno, e quella tanta gioia è nojata dalla non giusta doglia, che t'affligge cotanto.

Ma-

Maravigliosa cosa è quella della divina consolazione. Questo ragionamento fu con tanta forza ricevuto dentro al mio petto, che in me nacque subito un cangiamento d'animo troppo maraviglioso; e dove prima io piangeva la partita del Pico, incominciai a pianger dirottamente il mio peccato, e la mia gran follia; e così ho perseverato più giorni; fin che pur finalmente da me medesimo ho impetrato perdono, in guisa che al presente non mi sarebbe rimasto nell'animo se non gioja, e letizia, se i travagli della nostra Repubblica, per quel che io n'oda dire altrui, non ancor sopiti, non lo vietassero. Così disse Girolamo, al quale Iacopo, natogli per le predette cose nuovo disiderio nell'animo, prestamente così rispose. Soprabbondevolmente, o Girolamo, quanto alla parte mia, credo parimente del mio compagno, avete voi soddisfatto al disiderio, che ci stava nell'animo; perciocchè non solamente ne avete fatti liberi dal dispiacere, e disgombrata la maraviglia, che ci faceva noja, ma in un tempo medesimo, e per acconcio modo, aperta la occasione a un più grave, e più dilettofo ragionamento; conciosia che con l'aver voi più volte fatto menzione delle leggi della vera Amicizia m'avete rinfrescata nell'animo ricordanza di quei ragionamenti, che ebbe il Pico nostro sopra dell'Amicizia nel giardino dello Scala, suo e nostro amicissimo, di pochi giorni avanti, ch'ei partisse da noi: a' quali nè Piero qui, nè io, che allora in Bologna per alcuni nostri comuni

ni affari eravamo , potemmo ritrovarci . Ma dal Ficino nostro , e dal Poliziano altresì , il quale non soffersero i cieli di veder molti giorni scompagnato dal Pico , ne avemmo dipoi udito dir molte volte cose maravigliose , di che abbiamo noi infino a qui avuto sempre l'animo travagliato ; parendoci d' avere allora , colpa di fortuna , perduta troppo notabile occasione . Ma ora io , quanto a me , son tutto riconfortato , dappoi che il farlaci racquistare è totalmente nell' arbitrio di voi , il quale a tutti questi ragionamenti presente vi ritrovaste , e meglio , che altra persona del mondo , non avendo per al presente cura , che maggiormente ci stringa , potrete rinnovellargli . Al che se voi vi disporrete , come io tengo per fermo , stimerò che questo nostro ritrovamento non mica per fortuna , ma per qualche celeste disposizione sia questo giorno venuto fatto . Niuna cagione ha il nostro Girolamo di non ci compiacere , soggiunse alle parole il Ridolfi ; perciocchè come meglio , e con più suo piacere può egli trapassar questo giorno , che compiacendo a voi , e ragionando dell' Amicizia , nella quale egli è riuscito sopra ad ogni altro del nostro , e forse dell' antico secolo eccellentissimo , e memorabile ? Non vi bisognerebbe , rispose il Benivieni , usar meco lusinghe per allettarmi , là dove io conoscessi di potervi piacere ; ma in questa cosa , fallo Iddio , quanto e' mi pesa di non poter rispondere al desiderio vostro ; e nel vero io non posso per diversi rispetti : primie-

ra-

ramente per la poca memoria, di che io sono naturalmente; in oltre perciocchè questa materia è molto più profonda, e molto più s' allarga, che voi non mostra che vi stimate, e il parlarne bastevolmente ricercerebbe molti giorni di tempo, il qual per veruna maniera non ci può esser dato, massimamente in tanta rinnovazion di cose, e general periglio della nostra Città. Anzi mi temo io, che noi faremo per avventura poco lodati di quello, che infino a qui abbiám fatto; e che non mancheranno de' mordaci e maligni, che sputeranno motti venenosissimi; dicendo forse di noi a torto quel, che già a ragion fu detto degli scolari e compagni di Socrate, i quali nell' infelice tempo e calamitoso di quell' uomo santissimo si stavano in Egina. Ed a queste cose si conviene egli Iacopo avere ottimo riguardo, chi punto prezza il biasimo ragionevole. Così disse Girolamo. Ma Iacopo, non si perdendo punto d' animo per la prima ripulsa, anzi più animosamente la vittoria seguendo, gli spinse addosso un empito di tante e sì gagliarde ragioni in contrario, che il Benivieni alla fine se gli arrendè, ma pur con certi patti quasi capitolando, perciocchè e' s' accordarono tra loro in questo modo; che Girolamo dovesse a ogni modo parlar dell' umana amicizia compiutamente, e che Iacopo, e Piero fosser tenuti ad opporsegli, e contradirgli a ogni occasione; acciocchè recandosi in disputa le cose più sottili, la verità se ne traesse con maggior fondamento. Ma giudican-

cando Girolamo , e fecò i due giovani parimente , che a questo trattato per gli molti , e molto diversi capi , ne' quali egli si distingue , facesse di bisogno di più giorni di tempo (conciosia cosa che della natura della Amicizia in comune , e della divisione di quella secondo i fini bisognasse far prima lungo ragionamento , di poi secondo un' altra divisione , cioè quanto a' soggetti convenisse considerarla ; ed insieme del nascimento di ciascuna Amicizia fusse di bisogno trattare , e dopo il nascimento della sua vita ancora , ed eziandio della morte , poscia delle sue opere , e finalmente di alcune dubitazioni intorno ad essa occorrenti fusse necessario parlare) giudicando dico che a questo trattato per le dette cagioni facesse di bisogno di più giorni di tempo , piacque loro di non uscir di quel luogo fin' all' ora della cena (perciocchè del giorno oramai vi restava egli molto piccolo spazio) ed in quel tempo trar più avanti il ragionamento , che per loro si potesse . Altri giorni , o l' uno dietro l' altro , o pur tramettendone alcuno , secondo le occasioni avvenire , trarre a fine il rimanente dell' opera , lasciandosi nondimanco per fermo a ciaschedun di loro libere tutte l' ore del sole , e solamente le prime quattro , o cinque della notte , che vanno avanti alla cena , dovendo ritrovarsi insieme a questo effetto nella casa del Benivieni ; avvenga che egli a questo facesse prima non piccola resistenza , e buona pezza costantemente lo ricusasse . Con questi patti adunque pigliò Girolamo sopra se questo

questo carico , e parendogli oramai tempo di dover dare alla prima parte cominciamento , stando i due giovani attenti , così cominciò a parlare . Per certo maravigliose cose furon quelle del Pico sopra questa materia , e veramente chi ciò v' ha riferito , di niente , o di poco v' ha potuto ingannare ; perciocchè se voi vi foste ritrovati presenti , voi l' avreste talor veduto con volto tutto acceso , con occhj sfavillanti al ciel fissi , con una forza di parlar concitato , e tutto pregno d' un celeste furore , ragionar cose , aprir segreti , e penetrar misterj sì profondi , e sì nuovi , che bene avrebbe ciascheduno , che pure avesse avuto l' animo in sua balia , conosciuto fermamente , ch' egli allora , da divino spirito riscaldato , non disputava , ma profetava . E certo se noi vorremo aver risguardo alla sua preterita vita , ed alle sue azioni sempre d' ogni parte santissime , egli non farà errore alcuno il credere , che la somma bontà innamorata di quell' anima formosissima , e per ciò volendola stringer seco d' inseparabil nodo , dovendo ritorre al mondo sì pregiato tesoro , avanti che ella ciò facesse , volesse almen lasciarci l' usura di molt' anni . Il che farà , s' io non m' inganno , per ogni modo venuto fatto , per essere a questo ragionamento intervenute persone di perfetta memoria , che lo potranno ancora in iscrittura fedelmente raccorre . Della qual cosa fare , se mi sia dato spazio , comechè io mi ci conosca naturalmente poco atto , farò ancora io per l' interesse della comunicanza ad ogni modo

do pruova quando che sia. Per al presente, comechè il Pico ragionasse anco largamente d'amore, il qual trattato non parrà forse a molti, che si possa da questo nostro disgiugner comodamente, mi starò nondimanco dentro i termini della sola Amicizia: perciocchè il ragionar d'amore quanto si converrebbe, ricercerebbe molto più lungo tempo, e ragionarne brevemente non farebbe richiesto. Ma neanco di tutta l'Amicizia ragionerò, anzi lasciando indietro, come noi fiam rimasi, la parte più perfetta e più nobile (che di questa principalmente ebbe l'amico nostro ragionamento) della manco perfetta, e della mediocre disputerò. Ciò vi dico io, perciocchè, essendo fra tutte le altre sola vera e perfetta l'Amicizia divina, sì come quella, dalla quale tutte l'altre derivano, ed anno nome, e sembianza, e nella quale, come in lor vero fine, tutte l'altre risguardano e si riducono, non intendo io per ciò per al presente dirne cosa veruna, ma rimetterla in più comodo tempo; bastandomi per ora intorno a ciò farvi accorti, che le migliori condizioni, che in questi ragionamenti s'assegnaranno alle Amicizie degli uomini in fra di loro, tutte, anzi più senza fine, e senza paragone più eccellenti, e più nobili, alla vera e divina si converranno. E se ben nel proceder di questo ragionare io chiamerò perfetta e verace l'Amicizia de' buoni, e virtuosi tra loro, ciò farò io solamente in rispetto delle altre, che fra i manco buoni, o fra i malvagi

yagi si trovano ; benchè nel vero i savj uomini e virtuosi non amano mai l' un l' altro , come loro ultimo fine , ma si bene , come un mezzo , ed una scala all' Amicizia del principale amico , e come cosa che esso primo amico ama dirittamente , e da lui altresì è amato , e che ad esso con ogni sua voglia e potere brama , e s' ingegna d' assomigliarsi . Ma perciocchè queste son cose , che ricercano troppo più alta contemplazione , e trascendono di lungo tratto la foglia del lume naturale , differiremo il ragionarne , si come io dissi , a tempo molto più opportuno ; e come se altra maniera d' Amicizia non sia , quella solamente , che è tra gli uomini d' ogni sorte , considereremo , ma di quella specialmente , che è tra gli uomini buoni e virtuosi ragioneremo ; perciocchè questa senza alcun fallo è virtù , o cosa con la virtù congiunta di strettissimo nodo . Qui si tacque Girolamo ; il qual , poichè ciascuno de' due giovani gli ebbe significato , sommamente piacergli l' ordine divisato da lui , stato così alquanto sopra se , di nuovo cominciò a parlare . Udite , nobili giovani , primieramente alcune di quelle cose , che furon sottilmente disputate dal Pico intorno alla eccellenza , e nobiltà del nodo dell' Amicizia , imperocchè comechè tutto quel suo ragionamento fusse maraviglioso , in questa parte fu egli veramente divino ed inestimabile ; conciosia cosa che egli primieramente , sbattute a terra le gavillose dubitazioni di coloro , che in qualunque modo

parlano in disfavor di questo sacrosanto legame , dimostrò , l' Amicizia esser non solamente util cosa , gioconda , ed onesta , ma necessaria ancora , e naturale , e divina ; e non pur necessaria nella vita dell' uomo , ma in tutte le parti della Natura , ed in Dio . Ma che dico io necessaria nella Natura , ed in Dio ? egli provò , l' Amicizia sola esser quella , che genera , e nutrice , e conserva , ed accresce , e dà perfezione quasi a tutte le cose generanti o create , eterne o corruttibili , animate o senz' anima . Ma perciocchè anco queste contemplazioni trascendono la materia , che noi ci siam proposta , le lascierò da parte , e parlerò dell' eccellenza della umana Amicizia , la quale il Pico nostro soleva pregiar tanto , ch' egli affermava costantemente , che fra tutte le doti e privilegi , che gode l' uomo durante questa vita mortale , niuno gliene ha Iddio larghissimo donatore fatto di maggiore eccellenza e più pregio , che l' Amicizia : ed a questo proposito mi disse egli molte volte (non so già come a me stia bene di raccontarlovi) che comechè egli si tenesse pure assai ben fornito quasi di tutti i beni , per niuno nondimanco si riputava egli più segnalatamente dotato , che per la nostra Amicizia , la quale egli stimava , che a niuna di quelle più famose , e più celebrate per le bocche degli uomini , fosse punto da crederli inferiore . Anzi fu talora , che rallegrandomi io seco della gloria , ch' io vedeva ch' ei s' andava acquistando per diverse sue opere , e varj

com-

componimenti, ch' erano già divulgati, egli mi rispose affermando, che da niuna cosa sperava e-
gli quasi punto di lunghezza di fama, fuorchè
dal nome della nostra Amicizia, della quale e-
gli era ben più che certo, che doveva rima-
ner la memoria fresca per lunghissimi secoli. E'
certo, che se in noi fusse stata così uguale la
virtù e la gloria, come fu veramente la be-
nevolenza e la fede, io crederei a ognimodo,
che così dovesse essere, come egli fermamente
avvisava. Ma egli dalla affezione ingannato mi
ripotò sempre da molto più, che io non val-
si, nè in alcuna cosa già mai stimò, ch' io gli
restassi punto addietro neanco per brevissimo spa-
zio. Ma tornando al proposito nostro, dal qual
troppa vaghezza m' ha forse troppo lungamente
rimosso, dico, che il Pico diceva, l' Amici-
zia nella vita dell' uomo esser non solamente u-
til cosa, e gioconda, ed onesta, ma necessa-
ria ancora, e naturale oltre a ciò. E certo
egli diceva pur troppo vero: imperocchè, ac-
ciò che io incomincj primieramente dalla
parte men degna, cioè dalla utilità; per o-
pera di cui ci acquistiam noi massimamente le
ricchezze, e i tesori, e le signorie, e gl' im-
perj, se non per opera degli amici, i quali
del continuo vegghiano a nostro esaltamento?
di qual parte ci vengon principalmente i magi-
strati, e le dignità, e la gloria, se non da'
proprij amici? i quali e ne' domestici ragio-
nari, ed anco nelle scritture molto sovente ren-
dono agli altri de' nostri fatti chiara testimonian-

za, ed in questa guisa la grazia delle Repubbliche, e de' Principi ci procacciano. Quali ab-
biam noi più diligenti conservatori, e più pii
e più solleciti racquistatori, e finalmente più at-
ti e più studiosi ministri di nostra sanità, che
gli amici? i quali nella buona disposizion ci con-
figliano, ed ora con dolce modo ammonendo-
ci, ora con severo ciglio e turbato, e con
autorità riprendendoci o sgridandoci, quella
ci conservano, e nelle infermità ci consolano,
ed essi medesimi d'ogni opportuna cosa pietosa-
mente servendoci, e niuno ufficio tralasciando
di carità, ci rendono quella noja men grave,
e finalmente o ci ritornano in sanità, o pure
accompagnandoci fino all' estremo passo, ci fan-
no parer la morte cosa piacevolissima: tanto re-
frigerio ci porgono, di tanta fede, costanza,
fervore, e spirito ci riempiono il petto. La
qual cosa due effetti grandissimi quasi sempre
conseguitano, ne' morti beatitudine, ne' vivi
vera gloria ed onore. Ma che bisogna che io
mi affatichi in ciò, per dimostrarvi, l' Ami-
cizia esser utile all' acquisto di qual si voglia
cosa, quando la virtù medesima, la qual è il
sommo e più eccellente di tutti gli altri be-
ni, e l' istessa felicità ancora, la qual è di
tutti ragunamento, col favor degli amici spe-
zialmente s' acquista? i quali ci son come un
freno contra i vizj, e verso la virtù quasi spro-
ni acutissimi ci sospingono. Nè per mostrarvi
che l' Amicizia sia cosa dilettevole, similmente
prenderò io fatica; conciosia cosa che questo
sa.

farebbe proprio il dimostrarvi , che l' istesso diletto fusse cosa piacevole : benchè , si come chi non ha mai per alcun tempo provato quel diletto , che si gusta raddoppiando se stesso , non lo può immaginare , così chi pur provatolo ha , o lo pruova , non lo può mai ad altrui con parole dare ad intendere ; conciosia che egli è tale , che non che umana lingua lo potesse mai esprimere , la fantasia medesima di colui , che lo sente , vi si smarrisce dentro , nè può resistere alla soprabbondanza del valor del concetto : ma come nella contemplazion delle cose celesti suol divenire , così diviene in questo pensiero l' umana mente furiosa , e non sostiene la forza di sì nuova dolcezza . Ma per dir alcuna cosa di quelle , che si possono esprimere , qual è cosa più dolce , che 'l poter quasi sempre rimirare , e discorrere , e conversar con un altro te stesso , al qual tu possa , si come a te medesimo , conferire ogni cosa , che ti caggia nell' animo ? Ma venendo alla onestà vi dico , che ciò non fa egli già punto di mestiero , che io vi dimostri , che la vera Amicizia onesta cosa sia : poscia che ella è , si come io dissi , virtù , o con essa virtù congiunta di strettissimo nodo . Che ella non sia necessaria , non si può dubitare , quando e' si vede manifesto , che e' non si potrebbe trovare alcuno stato , nè alcuna età , che dovendo star priva d' ogni sorte d' amici , si curasse di vivere , comechè ella di tutti gli altri comodi , e beni fusse soprabbondevolmente dotata . Perciocchè qual giovamento po-

trebbono trarre i ricchi uomini e fortunati dalla lor prospera e favorita fortuna , tolta lor la facoltà del giovare , ed esercitar l' atto della beneficenza , la qual verso gli amici s' usa principalmente , ed allora è sommamente laudevole , quando negli amici s' adopera ? o come si può ella , dico questa prosperità , senza gli amici conservar lungo tempo ? perciocchè quanto la fortuna è maggiore , a tanti più pericoli ed accidenti par che sia sottoposta : ma , posto che pur possibil fosse il mantener questa prosperità , senza amici , che godimento ne potremmo noi trarre , che punto notabil fosse ? perciocchè quello estimo io , che sia veramente sommo e supremo contento nella lieta fortuna , l' aver chi al par di noi ne goda , e come noi medesimi ne gioisca ; e per lo contrario a me non si potrebbe far credere per veruna maniera , che quegli antichi e moderni nominati tiranni , Mezenzj , Tarquinj , Falari , Attili , Totili , e Lulsinborghi gustassero pur mai una sola fiata il dolce di tanta prosperità ; perciocchè conoscendo eglino , se per le loro inique e malvagie operazioni dovere esser meritamente a tutti gli uomini abominevoli , comechè quasi tutti per paura il loro animo dissimulando celassero , avevano in odio se medesimi , e quello stato , da molti sciocchi riputato felice , volentieri avrebbero cangiato con altro qual si voglia più basso. Eccovi adunque il frutto , che traggono gli uomini da' tesori , da' magistrati , e dagl' imperi , se siano privi d' amici , Ma nella povertà , negli

gli esilj , e nelle altre disdette di contraria fortuna non s' accordan tutti gli uomini ad una voce , l' Amicizia , e 'l grembo degli amici essere unica sicurezza , e singolar rifugio , e franchigia contra tutti i pericoli ? Non potrebbe crederlo di leggeri , chi per pruova non l' avesse saputo , quanto dolce cosa sia , lasciamo star giovevole , e salutar , il vedersi sovvenir dagli amici nelle calamità ; perciocchè in simili avvenimenti non tanto giovano i fedeli ed ottimi consigli , e gli opportuni e necessarij sussidj , quanto diletta la liberalità , e la carità , e la fede , dalla quale e' procedono ; intanto che io ardisco di dire , che chi ha pure uno amico solamente , dee desiderar di cadere alcuna volta in disdette , per conoscere a pruova questa diletta , e per gustar questa dolcezza veramente incredibile , che io vi dico . Ora per lo contrario chi si truova in miseria privo d' ogni forte d' amici , lo stato di colui è veramente fra tutti que' degli uomini infelicissimo ; nè appena è possibile il sostenerlo breve spazio di tempo . E' dunque l' Amicizia necessaria nella avversa fortuna , e nella prospera parimente ; perciocchè questa conserva , ed illustra , ed accresce ; quella scema , e cancella , e distrugge maravigliosamente . Ma se noi vorrem considerar l' istessa necessità dalla età degli uomini , quale età sia quella , che non abbia dell' Amicizia necessità ? conciosia che a' giovani è ella necessaria per non peccare , o almeno per peccar più di rado , e manco ch' e' non farebbono : a' vecchj

per esser riveriti , ed ubbiditi , ed ajutati nelle
bisogne loro ; e perchè quelle cure , alle quali
essi per la lor mala disposizione non possono in-
tervenire , sian eseguite da' lor giovani amici :
alla virile età è necessaria per gli gran fatti , e
per l' imprese magnanime ed onorate , le qua-
li molto meglio , e più agevolmente a due com-
pagni , che a un solo vengon fatte . Cotanto è
dunque necessaria l' Amicizia nella vita degli uo-
mini , che alcuni anno detto , che essi di niu-
na cosa anno maggior necessità che di questa ;
non del fuoco , non dell' acqua , non dell' a-
ria finalmente . E questa necessità dell' Amicizia
nasce in buona parte da questo , perciocchè el-
la è anco cosa naturale , come io dissi di sopra .
Conciosia cosa che questa ragunanza , questo ac-
compagnamento , e questa domestichezza , la qua-
le è propria della specie dell' uomo , altro non
è che una naturale amistade ; la quale , secondo
che essa , o più , o meno si ristigne , o s' al-
larga , più , o meno si dee dire Amicizia . Ma
perciocchè ella si ristringe in due modi , cioè
o per natura , o per elezione , due sono simil-
mente le amicizie più strette , la naturale , la
qual noi diciamo affinità , e parentela , e la e-
lettiva , per dir così , della quale ha da essere prin-
cipalmente il nostro ragionamento . Di queste ,
comechè elle sian naturali , e necessarie amen-
dune , è nondimanco per cagion della genera-
zione più naturale , e più necessaria la prima ;
ma l' altra pare a molti più nobile , e più per-
fetta . Perciocchè della Amicizia elettiva , mas-
sima-

firmamente se ella è onesta , è impossibile il tor-
mai la benivolenza e la conformità ; laddo-
ve tra i parenti se bene è convenevole , non pe-
rò è necessario , che sia nè l' una nè l' altra ;
anzi vi sono spesse volte nimistà immortali , e
da tutte le parti somma diffomiglianza . E' dun-
que l' Amicizia nell' uomo natural cosa , per
non dire ora delle altre specie , nelle quali tut-
te è similmente natural amistà , come si vede
infra il maschio , e la femmina , e ne' figlio-
li verso i lor genitori , e così all' incontro ;
benchè tale amistà si vegga più nell' uomo , che
negli altri animali , per esser , si come io dis-
si , l' accompagnarli insieme e ragunarsi pro-
prio della umana natura . Di qui si raccoglie ,
l' Amicizia non esser cosa sì stretta come mol-
ti la fanno , posciachè ella comprende non so-
lamente le Repubbliche , e le nazioni , ma tutta
l' intera specie della umana generazione . E co-
mechè non questa così larga Amicizia , ma quel-
la , la quale in poco numero si restringe , e del-
la quale noi al presente parlar dobbiamo , si di-
ca propriamente Amicizia , e sia nel vero più
propria , e più nobile , e più perfetta ; non
pertanto non si può egli dire , che quella non
sia Amicizia ; anzi è ella senza alcun fallo , ed
è tale , che molti l' anno stimata di molto mag-
gior pregio , e di più eccellenza , che non è la
giustizia ; a' quali è parso , che nella lor sen-
tenza sian convenuti tutti i datori di leggi che
furon mai ; dicendo , che essi , posto ogni lo-
ro intento nella sola concordia , la quale o è
l' istessa

l' istessa cosa , o è dell' Amicizia forella , come nata a un corpo , gli anno assegnata la giustizia come servente , e come ancilla accomodata ne' servigj di lei ; e che dove i cittadini infra di loro siano amici e d' accordo , essi non anno cagione alcuna di bramar la giustizia , perciocchè ella non vi può aggiunger cosa alcuna di nuovo . Ma che e' siano giusti , se e' non sono amici , non basta : conciosia che lo stato di molti non ricerca totalmente giustizia , ma più tosto benignità , o clemenza , o altre cose di sì fatta natura , che tutte dall' Amicizia dirivano . La qual credenza se sia così vera del tutto , o pur se meriti qualche correggimento , non ha or luogo di ragionare ; basti , che l' Amicizia non è cosa sì stretta , come molti avvisarono ; poscia che l' obbligo , e l' interesse della cittadinanza , il quale è primo , e grandissimo sopra tutti gli altri legami , attiene all' Amicizia ancor esso . Coral essendo adunque la nobiltà ed eccellenza dell' Amicizia , qual cosa reherem noi davanti , per doverla con essa dovutamente paragonare ? forse che le ricchezze ? forse la sanità del corpo ? ma elle son cose troppo fugaci , ed instabili , e più riposte nel temerario arbitrio della cieca Fortuna , che ne' nostri consigli , o temperate dalla nostra prudenza . Ma forse che noi anteporremo all' Amicizia il diletto : ma noi abbiamo già dimostro , che maggior copia se ne trae quindi , che d' altra parte . Perciocchè io non vi parlo de' diletti non leciti , i quali agli uomini punto non appar-

appartengono . Ma forse che noi faremo più stima , ed avremo in maggior pregio la fama ? ma ella è cosa molto più variabile , e molto più fallace , che non sono le ricchezze , sì come quella , che in mano della moltitudine è tutta , ed è in poter d' ogni uomo lo scemarla , quasi ritogliendosi la sua parte . Ma chi pur fusse sì vago di questa fama , donde ne potrebbe egli mai sperar maggior copia , che dagli amici ; le azioni e gli avvenimenti de' quali , se son punto notabili , e fuor d' uso , sempre caggiono ne' gravi ed onorati ragionamenti d' ogni onesta brigata ; e fra le cose da valorosi uomini magnificamente operate s' annoverano , anzi pur sempre nel sommo grado d' eccellenza si pongono ? Quali memorie abbiain noi più magnifiche , più illustri , più per le bocche di tutti gli uomini celebrate , e più volentieri , e più spesso rinnovellate , che quelle di quattro , o cinque coppie di singolari amici , che quasi dal principio del mondo sino a oggi si contano ? alle quali , sì come io dissi , sperava l' amico nostro , che dovesse esser a ogni modo aggiunta la Amicizia del Pico e del Benivieni . Ma tornando al proposito nostro , chi è quelli , che avvenutosi pure una sola volta in quella bella , e maravigliosa lettura di Gisippo e di Tito , non abbia poi sempre , e adogn' ora in bocca questi nomi celebratissimi ? il che se noi vegliamo addivenire in una cosa finta , e che nel vero non fu mai , che crediam noi , che fusse per avvenir nelle vere , se delle così fatte
si

si vedessero alcuna volta? Per la qual cosa non s' affatichi in altro chiunque cerca di guadagnar-
si fama; benchè non l' Amicizia per cagion della fama, ma la fama quasi come una insegna della vera Amicizia devemo disiderare. Adunque se non la sanità, non le ricchezze, non il diletto o la fama son degne d' esser con l' Amicizia paragonate, che altro ci resta egli, che si possa con essa comparar giustamente? perciocchè io non vi parlo della virtù; posciachè la vera Amicizia, come s' è detto, è virtù, o almeno è congiunta seco di sì forte legame, che nascendo dalla virtù, senza la virtù non ha luogo; nè intera virtù per lo contrario senza Amicizia può ritrovarsi già mai; il che come sia vero, prima che questo giorno passi, forse ci sarà manifesto. Cotanta è dunque la nobiltà ed eccellenza della umana Amicizia, che per essa gli uomini si ragunano insieme, le Città s' edificano, e di abitatori si riempiono, le Repubbliche si conformano, e di leggi e d' ogni altra cosa son provvedute. Per questa gli sbandeggiati son nelle proprie case, i poveri e bisognosi sono agiati, e d' ogni cosa opportuna soprabbondanti, i deboli son gagliardi, e quello che pur pare impossibile, i di già morti vivono; tanta è la riverenza, e la memoria, e 'l disiderio, che di lor resta negli animi degli amici, che rimangono in vita. Per questa in somma l' umana generazion si perpetua; e 'l mondo finalmente tutto in suo essere si conserva. Dove se tu torrai della vita dell' uomo il
nodo

nodo della benivolenza , nè Regno , nè Città , nè l' istessa coltivazione de' campi potrà restare in piede . Però vergogninfi coloro oramai , e taccianfi , che ebbono ardimento di spander sì difoneste voci contra della Amicizia . E quali erano queste voci ? soggiunse domandando il Ridolfi . Dicevano molte cose , rispose il Benivieni , ma perciò la somma era questa ; che le molte , e molto strette Amicizie doverrebbon fuggirsi da ogni uomo generalmente , sì come quelle , che ci son d' impedimento grandissimo alla felicità , la quale è di tutti gli uomini fine , ed ultimo intendimento . Perciocchè essendo di questa felicità fondamento e principio la quiete dell' animo , questa non è quasi possibil che consegua già mai , chi si truova obbligato all' interesse d' una sola Amicizia , non che di molte . Perocchè se vera cosa è quella , che tutti gli uomini dicono ad una voce , che l' Amicizia sia una comunanza , e che tutti i pensieri , e le passioni , e le cure tra gli amici debbano esser comuni , sarà quasi impossibile , che , chi arà pure un' amico solamente , si truovi per alcun tempo scarico dalle perturbazioni ; perciocchè quando egli pur avverrà , che e' ne sia libero per se stesso e dal canto suo ; per cagion dell' amico non gliene mancheranno , e così rade volte si troverà senza molte e talora gravissime averne . Per la qual cosa dovendo ciaschedun fare opera di trapassar la vita più contento che e' può , par convenevol cosa l' aver delle amicizie sì bene , ma in guisa fatte , che
nulla,

nulla, o leggiermente strignendoci, ci possano esser d' alleggiamento, non di noja cagione. Il che ci verrà fatto, dicono, se noi avrem le redine della Amicizia lunghissime, ed in maniera disposte, che o ritirarle, o allentarle possiamo noi a nostro piacimento, e quando ci venga in grado. Queste son quelle voci così belle, e così onorate, lasciamo star sottili ed argute, che sparsero per alcun tempo alcuni de' favj uomini antichi nelle loro scritture. O somma sapienza, o esquisita dottrina di saggi filosofanti. Adunque voi estirpate la Amicizia della vita dell' uomo? che altro vi si può egli dire, se non che voi togliete la luce al mondo, togliendogli l' Amicizia? Bello argomento è il vostro senza alcun fallo, dove voi vi appoggiate. Per certo bella cosa ed amabile è la tranquillità; ma vedete, non questa vostra sia più presto da dinotarfi con qualche altro vocabolo; e non questo, che voi chiamate esser tranquillo, sia più presto da dirsi spensierato, o insensato, o se peggio può dirsi; nella qual cosa se pur consiste la nostra beatitudine, non solamente le bestie, ma le piante, e le pietre son di gran lunga più beate, che noi non siamo. Ma l' Amicizia più pazientemente sostiene da voi questa ingiuria; poscia che ella ha per compagne nella medesima la liberalità, e la giustizia, e finalmente tutte l' altre virtù. Perciocchè se tutte le cure son da fuggirsi ugualmente, la virtù anco dee fuggirsi, la quale è necessario che con qualche dispetto guardi le cose, che le son contrapposte; come si vede

vede ne' valorosi uomini e animosi, i quali non poco si conturbano delle pusillanime imprese, i giusti delle torte azioni, e i magnifici delle strette senton non menomo dispiacere. Per la qual cosa non solamente l' Amicizia, ma eziandio la virtù ci impedisce l' acquisto della felicità. Ma che dico io la virtù? la felicità medesima c' impedisce l' acquisto della felicità; conciosia cosa che la felicità consiste per la più parte nelle azioni, delle quali noi non possiamo alcuna prender già mai, se tutte le molestie senza altra differenza deono esser fuggite. Or non sapete voi, che questo è proprio degli animi ben disposti, rallegrarsi delle cose ben fatte, e conturbarfi delle contrarie a quelle? Perchè se per ogni maniera negli animi de' savj dee cadere alcuna volta qualche perturbazione, che vi dee senza fallo (se già noi non vogliam pensare, che dalle menti loro sia estirpata tutta la umanità) qual cagione abbiam noi di far cader da' fondamenti questa nostra Amicizia, affinchè noi non siam costretti a sopportar per essa qualche poco di disagio, il quale è nondimanco poscia da incomparabil dolcezza in centomila doppi mille volte per ora ricompensato? Così detto avendo si tacque il Benivieni. Per che temendo Iacopo, non egli passar volesse ad altro ragionamento, subito si trappose, così dicendo. E queste son forse quelle dubitazioni, che voi diceste avanti, che il Pico ributtò prima in terra; o pur ce ne sono anco, fuor di queste, delle altre? Ce ne sono dell' altre sì, disse

se Girolamo , infra le quali due massimamente son quelle , che offendon dirittamente l' onor dell' Amicizia , e la nobiltà di essa diminuiscono ; si come quelle , che la stirpe ed origine di lei avviliscono amendune . Perciocchè alcuni la fanno figliuola della discordia , e della diffomiglianza ; altri dalla imperfezione , e dalla povertà dicon ch' ella si genera , e ciò non solamente afferman d' alcuna maniera , ma di tutta l' Amicizia generalmente . Perciocchè essi dicon , che ogni Amicizia è con appetito congiunta , e che l' appetito è sempre di quello , di che altri per se medesimo manca ; e perciocchè naturalmente ogni imperfetto cerca di reintegrarsi , quindi nasce che gli uomini si fanno amici l' un dell' altro ; perciocchè egli non è alcuno , che secondo la credenza de' più , non abbia per se medesimo mancamento d' alcuna cosa , almanco per conferire altrui , senza il qual comodo molti dicon che la beatitudine non ha luogo . Ma ciascheduna di queste dubitazioni risolverem per avventura precisamente , quando delle amicizie degli uomini disuguali , e della nascita di qualunque Amicizia ragioneremo . Così parlò Girolamo , di poi soggiunse : Ma io m' avveggo pur ora finalmente , e con mio sommo dispiacere , posciachè l' avvedermene più non giova , che delle molte cose e grandissime , che ne' felici giorni della sua vera rinnovazione cantò questa fenice in lode della umana Amicizia , io ho in via più lungo spazio , che essa tutte non le ristrinse , raccolta appena picciola parte

parte delle meno importanti ; dal che facendo io ragion del restante , e conoscendo , che non la mia solamente , ma perduta opera sarebbe quella di qual si voglia più famoso rettorico , il prender carico di riportarvi il Pico massimamente mosso da celeste furore , me ne starò , e porrò fine alle lodi : e venendo al trattato dell' Amicizia , il quale infino a ora dir veramente non si può che per noi sia stato manomesso , della essenza di lei , e della sua natura comincerò a parlare . Così si tacque il Benivieni , e dopo l' essersi stato tacendo così alquanto , di nuovo riprese il ragionamento , e così disse . Largo e spazioso vocabolo è questo dell' Amicizia , e quasi da ogni linguaggio preso in diversi significati : perciocchè e tra le cose senz' anima si dice essere una cotal Amicizia , e similmente tra le medesime , e le sensate di qual si voglia forte ; e per lo contrario tra le sensate d' ogni maniera , e quelle che sentimento non anno : onde si dice la cotal forte di frumento è amica del poggio , e i piaceri sono amici de' giovani , e i vecchi sono amici del vino . Ed in altri più stranj significati ancora si piglia tutto di questo vocabolo da chi parla , e da chi scrive , senza differenza . Ma per certo egli non si dee considerer da noi con sì larga misura ; conciosia che egli non s' usa in alcuno di sì fatti significati , nè come proprio , nè come ugualmente comune ad essi , ed agli altri suoi sentimenti , ma più presto come traslato , e quasi tolto in presto da' legittimi possessori . Convienfi egli per-

Q

tanto

tanto propriamente alle amicizie degli uomini in fra di loro ; e noi secondo questo suo proprio significato lo piglieremo : perciocchè gli altri a questo nostro ragionamento gran fatto non appartengono . Ma perciocchè l' istesso nome , come s' è detto , è anco nelle amicizie che son tra gli uomini , molto largo , e le amicizie son più larghe , o più strette , e delle più strette alcune si dicon per natura , alcune per elezione amicizie , noi di queste ultime spezialmente disputeremo ; delle altre parlerem più presto per accidente , e per maggior dichiarazione di queste , che per propria cagione . Le amicizie adunque , che per elezione in poco numero si restringono , fiano il principal soggetto de' nostri ragionamenti . Queste saranno da noi per l' avvenire sempre , senz' altra condizione aggiungervi , amicizie dette assolutamente . Di queste dunque ragionando vi dico , che l' Amicizia è una benivolenza scambievole non ascosa a coloro , infra' quali ella ha luogo . Ma forse che egli era necessario , prima che e' si venisse a questo , chiarire un dubbio di non poca importanza , cioè se e' si ritruova una natura comune , e che comprenda qual si voglia Amicizia : perciocchè dove questo non sia , non una sola , ma più definizioni farà forse bisogno di far venire avanti . Tre son massimamente le opinioni , che sopra questo capo son portate dattorno . Alcuni dicon , la Amicizia essere una natura parimente comune a più nature speciali , ovver maniere che noi le vogliam dire ; altri , che ella è una
ma-

maniera ; altri di nuovo , che ella è un nome comune a più maniere , non comune ugualmente , ma con gradi di prima e poi , e di più e di meno . I primi , veduto che più maniere d' amicizie si ritruovavano , le quali nondimanco tutte con l' istesso vocabol venivan nominate , senza prenderli cura di ricercar la cosa più esquisitamente , si credetter , che l' Amicizia fosse una natura , come s' è detto , a più maniere parimente comune . Contro a costoro i secondi argomentano , opponendo le particelle della comparazione , cioè la *Più* , e la *Meno* , le quali alla Amicizia si danno ; ed essi dicono , che niuna natura a più maniere parimente comune le ricevette già mai ; perciocchè non si dice , l' uomo esser più animale , che la mosca ; o la pecchia manco animale , che 'l cavallo ; siccome per lo contrario si dice l' Amicizia de' buoni esser più Amicizia , che quella de' malvagi non è . Ma costor sono intenti a far cadere a terra la contraria ragione , e la propria non si ricordan di provare altramente ; e peggio ancora , che se ben questa , che e' vogliono riprovare , non ha niun fondamento quasi punto gagliardo , essi per atterrarla adoprano argomenti , che non sono a proposito . Perciocchè se ben la maggior parte di esse non le ricevono , ci anno nondimanco delle nature , che sono a più maniere parimente comuni , e si ricevono esse le particelle della comparazione . Ma perciocchè la opinion degli ultimi , la quale è sola vera di queste tre , discuopre chiaramente

la falsità d'amendue le predette, non mi affaticherò per riprovarle con più salde ragioni. Dicono adunque questi ultimi, che l' Amicizia è un nome comune a più maniere, le quali maniere non convengono già tutte in una istessa natura prossimamente, per dir così; ma ciascuna di quelle si riduce sotto una sua natura differente da quella, dalla quale è compresa qual si voglia delle altre, nondimanco anno elleno infra di loro una certa proporzione e somiglianza, per la quale, siccome elle si possono chiamar tutte con l' istesso vocabolo Amicizia, così usando pur tuttavia alcuna poca licenza, si possono definire con una sola definizione, la quale si convenga primieramente a una di quelle maniere, e di essa sia vera, e perfetta, ed isquisita definizione; nelle altre dappoi caggia non così propriamente, ma secondo quella proporzione, ch' elle anno con quella prima maniera. Questa ultima credenza non ha bisogno d'altra conferma- zione, così si conosce ella vera per se medesima. Ma pur chi ne volesse più minuta ragione, ponga mente all' oggetto di tutta l' Amicizia, e troverà la cagione, e la necessità della cosa, che io vi ragiono. Perciocchè secondo la qualità degli oggetti anno eziandio qualità le podestà, e gli affetti, e gli abiti del nostro animo. Oggetto diciam noi quella cosa, nella quale ciascuna cosa specialmente ragguarda, come in suo vero fine; ed oggetto ragguagliato diciam noi sempre, ch' egli è guardato tutto, e da tutta la cosa, che lo ragguarda. Co-
tale

tale è senza fallo l' amabile in rispetto della Amicizia . Perciocchè egli non s' ama già mai alcuna cosa , se ella non è amabile ; ned è alcuna cosa amabile , la quale amar non si possa alcuna volta . Ora questo che noi diciamo amabile , è di tre maniere , buono , dilettevole , ed utile . Utile è quello , con l' ajuto del quale alcuna cosa buona o dilettevole si procaccia ; perchè fieno il buono e 'l dilettevole amabili come fini , ma l' utile come mezzo per condurci a un fine . Di queste tre maniere l' amabile non è natura parimente comune ; nome comune è egli si bene , non comune ugualmente , ma con gradi di prima e poi , e di più e di meno , come s' è detto avanti del nome della Amicizia . Perciocchè amabile veramente è il buono , che onesto eziandio si suol dire , e ad esso si convien propriamente e legittimamente questo vocabolo ; ma l' utile e 'l dilettevole non sono amabili propriamente , ma secondo quella proporzione e somiglianza , che egli anno con esso buono , la quale è poca senza alcun fallo , e però poco è amabile l' utile e 'l dilettevole in rispetto del buono ; tanto poco vi dico , che se coloro , che volevano provare , che l' Amicizia fosse tutta d' una sola maniera , avesser messo avanti questo solo argomento , che niuna cosa veramente è amabile , fuor solamente il buono , e niuna per conseguente è Amicizia , che fuorchè il buono alcuna cosa qual si voglia ragguardi , non farebbe la lor ragione stata di sì poco momento : non perciò dico io , ch' ella fos-

se del tutto stata da seguitarfi ; perciocchè ella s' oppone al consueto della comune usanza , la qual per molti secoli continuando , s' è convertita in legge . Or voi vedete , qual sia l' oggetto , e la natura dell' oggetto della Amicizia : cotale è l' Amicizia senz' alcun fallo . L' oggetto è vocabol comune a tre maniere , non comune ugualmente , ma con ragion di gradi ; e l' Amicizia è vocabolo , che con ragion di gradi a tre varie maniere si conviene ancor esso ; solo il buon è amabile veramente ; e vera è sola quella Amicizia , che risguarda nel buono , L' utile e 'l dilettevole son poco amabili in rispetto del buono , e le amicizie , che egli anno per oggetti verso le buone son di poco momento . Ed avvertite , che dicendo io dilettevole ed utile , io non intendo di quello utile , nè di quel dilettevole , che son sempre , e di necessità congiunti con esso buono ; perocchè questa farebbe sconcia distinzione ; ma di quelli vi parlo , che dal buono son rimossi . Ultimamente all' amabile si dà una sola definizione , che tutto con ragion di gradi l' abbraccia , e l' Amicizia altresì con la di sopra data definizione tutta per simil modo si definisce . Ma tornando all' oggetto , niuna cosa è amabile , che da alcuna , o da due , o da tutte queste maniere non si comprenda , la felicità , la virtù , la sanità , le ricchezze , la fama , le lascivie , le facezie , gli amori , e finalmente tutte le cose , che da qualunque possano desiderarsi . Ma forse che questo , ch' io vi dico , non è anco vero del tutto ;
con-

conciosia cosa che ciascuno ama quello , che a lui pare onesto , o sia , o non sia veramente ; così avvien dell' utile , il quale alcuni dal suo contrario tolgono in fallo , e credendosi di seguir l' utile , vanno dietro al disutile : perciocchè questo spesso fiate s' informa del suo contrario , e sotto maschera , come si dice , ci si dimostra : la qual cosa cagiona quasi sempre il nostro guasto appetito , ed il nostro torto vedere . Del dilettevole non vi parlo ; perciocchè egli , se io non m' inganno , non si può corre in cambio già mai , siccome quello che a' sensi , ed allo appetito tutto risponde , e quello è veramente dilettevole , che ci par che diletti . Ma dell' onesto e dell' utile par quasi da dover si dire il contrario , che di sopra s' è detto , cioè , che non l' onesto , e non l' utile solamente , ma il disutile , e 'l disonesto siano amabili alcuna volta ; la quale cosa par nondimanco a molti troppo strana da creder si , e dicon , ciò non poter mai avvenire , che alcuno appetisca il disutile , o 'l disonesto siccome fini . Perciocchè , siccome se alcun giovane amante ingannato dalla scurità delle tenebre vagheggiasse non la sua donna , ma altra , che la sua gli paresse , non si direbbe veramente che egli quella giovane amasse : così non dover si dire anco dell' onesto , e dell' utile . Ma sia come si voglia , la opinion de più savj è pur quella . Ma di nuovo nasce da questa parte un' altra dubitazione . Perciocchè egli non pare anco vero ciò che s' è detto , che ciascuno ami quello , che assolutamente

mente pare utile , e quello , che assolutamente diletta ; anzi ama ciascuno quelle cose , che a se medesimo spezialmente giudica che siano utili , e quelle che a se spezialmente recan dilettezzione . Perciocchè non è il medesimo quello , che assolutamente è utile , o dilettevole , e quello che a ciascuno spezialmente è tale . Perciocchè il vino , che assolutamente è dilettevole al gusto , ad alcuno infermo dispiace ; e le ricchezze , che assolutamente son utili , ad alcuni sono state dannose , e sono , siccome agli uomini di corrotti costumi , che a lor disfacimento le adoperano . E perchè voi meglio intendiate la forza di questa particella , quello si dice esser utile , o dilettevole assolutamente , che per se stesso , ed agli uomini ben composti , e secondo la natura è sì fatto ; ma dilettevole ad alcuno è quello , che a ciascuno spezialmente par tale , e similmente dell' utile . E bene spesso addiviene , come fu mostro per l'esempio dello infermo , e del vino , che quello , che assolutamente è dilettevole , o utile , ad alcuno è spiacevole , o dannoso oltremodo ; il che sempre è difetto di quel particolare , che si fa vario dalla comune usanza . Perciocchè quel , ch' è assolutamente dilettevole , o utile , non si varia già mai , ma sta sempre il medesimo . L' onesto non soffre , che io sappia , questa distinzione ; perciocchè il medesimo è quel che assolutamente è onesto , e quel che a ciascuno spezialmente è tale . Da queste tante distinzioni nasce quella varietà , che si vede sì grande nell' Amicizia ; perciocchè di coloro , che

anno

anno per unico intendimento l'onesto , altri truovano riscontro , altri da lor medesimi , altri da altri sono spesso ingannati . L' istessa varietà è nell' utile , anzi maggiore senza fallo ; perciocchè ci s' aggiunge quell' altra diversità , che di sopra s' è mostra , dello speziale , e dell' assoluto . Nel diletto altresì caggion tutte l' istesse variazioni , fuor che quella del parere , e dell' essere . Ma non pur queste cose , ma altre faranno similmente le amicizie diverse , siccome la qualità di ciascuno oggetto particolare ; perocchè sebben tutti questi utili , e questi dilettevoli , che io vi parlo , son disgiunti dal buono , alcuno nondimanco è più , alcuno è per minore spazio separato da quello . Conciosia cosa che i lascivi diletti non solamente non sono onesti , ma sono eziandio disonesti ; laddove i motti , e le facezie , e gli spettacoli , e giuochi nè onesti , nè disonesti si posson dire . Eccovi adunque la distinzion dell' amabile , la quale nondimanco da altri per avventura si farebbe altramente . Perciocchè molti , s' io non m' inganno , dividerebbon tutto l' amabile in vero buono , ed in buono apparente ; e nel primo intenderebbon che venisse compreso tutto l' onesto vero , e tutto quel , che diletta , e ch' è utile veramente , e questi non giammai separati , ma tutti sempre , e necessariamente congiunti ; nel secondo per lo contrario tutto quel che onesto , che dilettevole , e che utile ne apparisce , ma sempre falsamente , e questi spesso fiato l' un dall' altro disgiunti ; cioè il dilettevole , e l' utile senza l' onesto ,

e 'l

e l' dilettevole senza l' utile , e così all' incontro . La qual division non è per altro dalla prima diversa , se non per la diversa interpretazione dello apparente , e del vero ; perciocchè nella seconda ogni vero è onesto , e tutto l' apparente per lo contrario dall' onesto è disgiunto , ed è falso : laddove nella prima non ogni vero è onesto , e l' apparente può esser così vero , ed onesto , come altramente . Ma ritorniamo alla data definizione , e veggiamo , se quanto a lei , e sopra ad alcuna delle sue parti ci nasce alcuna cosa da dubitare . Più d' una me ne nasce nell' animo delle dubitazioni intorno a questa parte , rispose tosto il Ridolfi , e d' importanza ciascuna . Perciocchè primieramente io non veggo sì bene , come la benivolenza possa esser parte essenziale della Amicizia , come voi dite ; po-
sciachè ella è della medesima , siccome io credo , principio : conciosia che il principio non può mai esser parte di quella cosa , di cui esso è principio . E che la benivolenza sia parte essenziale della Amicizia , l' avete voi di già detto , ponendo che l' Amicizia venga compresa dalla benivolenza , siccome da natura più comune , e più larga . Oltre di questo io non veggo a bastanza , come la benivolenza possa esser scambievolmente ; non essendo possibil , che quella benivolenza , che è in Tito , e quella , che è in Gisippo , si scambino successivamente l' una con l' altra , in guisa che quella , che è ora in Gisippo , di qui a poco si trasferisca in Tito , e così all' incontro quella che al presente è in Tito ,
to ,

to , poco appresso si trapassi in Gisippo ; concio-
sia cosa che un' accidente realmente distinto , non
poria , se io non erro , trapassar realmente d'
un subbietto in un altro . Al qual Girolamo :
Ne seguirebbe per avventura cotesto che voi di-
te , se veri fossero i presupposti , donde voi lo
traete . Ma per certo il fatto sta pure altramen-
te ; perciocchè nè la Amicizia , siccome mostra ,
è compresa dalla benivolenza , come da natura
più comune , e più larga , ma come da voca-
bolo a quel dell' Amicizia somigliante del tutto ,
il qual per al presente sia detto nome propor-
zionato ; nè la di sopra posta benivolenza è la
medesima , che di necessità è sempre dell' Ami-
cizia cominciamento ; nè ultimamente è quali-
tà distinta affissa a un soggetto particolare . Del-
le quali cose tutte acciò che meglio possiam di-
liberarci , esaminiam partitamente tutti i signi-
ficati della benivolenza : perciocchè questo no-
me è un di quelli , che più cose significano .
E nel primo sentimento ci dinota quella beni-
volenza particolare , la qual non è un abito ,
ma una total disposizion , che non si stende più
oltre , che con la volontà . Imperocchè se in
me farà questa benivolenza verso di voi , io vi
vorrò veramente ogni bene , ma non per tanto
non mi darò io a fare opera di procacciarvene
alcuno , nè perchè voi niuno ne conseguiate , mi
piglierò alcuna cura , per piccola che ella si sia .
E questa è la benivolenza , la quale , come voi
dite , è sempre dell' Amicizia cominciamento ;
sempre dico , non che ad essa sempre , e di ne-
cessità

cessità conseguiti l' Amicizia (perocchè alcuna volta , anzi le più ella non procede più innanzi , nè mai diviene Amicizia) ma perciocchè essa alla Amicizia sempre , e necessariamente precede . Conciosia cosa che e' non si può mai appiccare Amicizia , se prima negli amici non è stata questa benivolenza ; siccome alcuno non si può innamorare , secondo che molti credono , senza veder l' aspetto della persona amata . Ma egli ci ha oltra di questa un' altra benivolenza , la quale in questo dalla prima è diversa , che la prima solamente vuol bene , e questa non lo vuol solamente , ma ancor lo procaccia , e per ciò fare non perdona a fatica , o a tempo , o a cosa veruna : e questa con ispazio di tempo si convertisce in abito , ed è l' istessa , che in ciascuno amico verso l' altro si truova . Nè questa , nè la primiera può essere scambievole ; perciocchè , se bene elle son con rispetto ad altrui , son nondimanco in un soggetto solo , e determinato ciascuna , nè possono scambiarsi , tramutandosi , e trapassando d' un subbietto in un altro . Acci per tanto la terza benivolenza , la quale è più presto una maniera di ragguaglianza , e di corrispondenza di cose somiglienti : imperocchè , siccome di due bianchezze uguali realmente per soggetto distinte si ritrae una terza bianchezza , la quale è quella ragguaglianza , che in quelle due distinte bianchezze si riconosce , così di due somiglienti benivolenze , delle quali ciascheduna è affissa a un proprio e determinato soggetto , si genera una terza benivolenza , la quale altro non è , che

è, che quella corrispondenza di somiglianza, che in quelle due distinte benivolenze si riconosce; e questa terza maniera a differenza delle due sopra dette vien chiamata scambievole, che tanto vale a dirsi, quanto tra due persone, o più, che s' amino scambievolmente. Da queste tre benivolenze nasce la quarta benivolenza, la quale è nome, che tutte le comprende, le comprende dico non ugualmente, ma con proporzione, e con gradi, come di sopra s'è mostro del nome dell' Amicizia; e questa è quella benivolenza, che nella nostra definizione ottiene il luogo, che nelle definizioni delle cose, che anno l' essere in se medesime, e che per loro stesse si reggono, è sempre dovuto alla natura più comune, e più larga; alla qual benivolenza è aggiunta la parola, scambievole; a differenza, siccome io dissi, delle altre due maniere, che non sono scambievoli. Ma quel che poscia segue nella definizione, separa l' Amicizia da ogni benivolenza, la qual, benchè scambievole, fosse però ascosa a coloro, infra' quali ella fusse. Nè vi paja questo, che io dico, cosa nuova ad intendere, perciocchè egli può molto bene avvenire, che due persone, massimamente virtuose, senza che esse mai si siano vedute, o visitate per lettere, e senza che l' una abbia notizia della benivolenza dell' altra, s' amino infra di loro quanto si possa più, mosse o da fama invecchiata, o da ferma credenza concepita nell' animo pel testimonio delle opere. Ora questi così fatti, chi farà quegli, che voglia dire amici,

mici, non essendo eglino pur conoscenti? Adunque da così fatte benivolenze separa l' Amicizia l' ultima parte della definizione, nè solamente da così fatte benivolenze la separa, ma ancora da tutte l'altre, che palesi non siano. Due cose principalmente, o scompagnata, o no, possono essere alcosa di qual si voglia cosa, l' essere, e la cagione. Niuna di queste dee agli amici essere alcosa di lor benivolenza: ma fa di bisogno, che Tito sappia che Gisippo lo ama, e non solo, che egli lo ama, ma ancora donde mosso, e da qual fine sia tirato a ciò fare, e le medesime cose dee all'incontro saper di Tito Gisippo, altramente la lor non sarà mai Amicizia. Per la qual cosa quantunque volte la buona opinione di Tito verso Gisippo rimanesse fallita, ciò avverrebbe sempre, perciocchè a Tito nella benivolenza di Gisippo verso di lui sarebbe stata alcosa alcuna per lo meno delle predette cose; perciocchè cotale è la benivolenza, quali i costumi sono di colui, che vuol bene: onde chi di quella ha contezza, non può di questi rimanere ingannato, e chiunque non conosce i costumi, e l' animo del compagno, del medesimo non conosce anco la benivolenza, nè le altre operazioni, che da esso procedono. E qual uomo fia mai, rispose Iacopo, che si dia simil vanto di penetrare i segreti degli animi? senza dubbio, veruno. Perchè voi m' avete ben tratti dell' animo i primi dubbj, ma voi mi ce ne avete messo un' altro di maggiore importanza, come è a dir, che tutto questo nostro ra-
gio-

gionamento sia vano, e di niun momento, siccome quello, il quale è di cosa che non è veramente, come non è in fatto l' Amicizia, se ella ricerca coteſta condizione, che la benivolenza ſia paleſe agli amici. Queſto è ben dubbio, come voi dite, di maggiore importanza, riſpoſe alle parole Girolamo; ma non per tanto non ſi deon queſte coſe tagliar fino in ſul vivo, come voi fate; ma recare i vocaboli allo ſquifito inſino a tanto, che noi poſſiamo uſargli; perciocchè eſſi ſono ordinati a ciò, ed altrimenti farieno inutili. Egli non è dubbio, che ſaper fermamente non ſi può l' animo di veruno, ned io allo impoſſibile vi coſtringo però; ma fino dove alle voſtre forze di giugnere è conceduto, ſino a quel termine, e non più oltra, voglio io che voi v' affaticiate. Per la qual coſa ſiaci paleſe l' animo dell' amico, ſecondo che ad uomo può eſſere, non a Dio; cioè per una ferma ed aſſoluta credenza, non diverſa da quella, per la qual ciaſcun padre tien per ſuoi i figliuoli, e per ſuoi gli nutriſce, ed allieva. Nella qual coſa pur ſono alcuni, che in così credendo ſ' ingannano, nè perciò gli altri padri punto ſi raffreddano nel credere; anzi pure, come ſe l' altrui inganno a eſſi punto non appartenga, non vi volgono a fatica il penſiero. E queſto donde vi ſtimate voi che loro avvenga, ſe non dal lungo e continuo uſo che eſſi anno fatto nel così credere? il quale uſo, o abito che noi lo vogliam dire, è di sì fatta forza, che non ſe ne può l' uomo, quando e' vuole, ſpogliare
ſenza

senza molta fatica , e senza lungo perdimento di tempo . Cotale essendo negli amici scambievolmente la opinion dell' amor , che e' si portano , se ella non farà discordante dalla cosa in effetto , farà quella Amicizia nel più eccellente grado , che ella possa salire . Ma perciocchè , come s' è detto di sopra , l' Amicizia riceve il più , e 'l meno , non sarà questa fede uguale in tutte le maniere dell' Amicizia , nè forse in tutte le amicizie , benchè d' un' istessa maniera . E' dunque necessario , che in tutte le amicizie sia questa opinione ; ma più , o meno , secondo le amicizie ; con tutto questo niuno già mai , che volesse parlar con isquisita ragione , potrebbe darsi vanto , ed affermar sicuramente d' avere alcuno amico fuor di se stesso . Ma questo nella vera Amicizia molto poco rilieva ; perciocchè tanto vale ne' nostri animi la credenza , se ella è ferma e costante , quanto varrebbe la certezza , se ella vi potesse essere . E di questo che io dico , vi sia esempio di bastevole autorità la piena fede , con la quale ogni savia persona tien per fermi i misteri della religione . Così detto , stette così alquanto Girolamo sopra se , di poi soggiunse : Quanto alla definizione io non veggo che e' ci resti a dire altro ; perciocchè ell' ha tutte le condizioni , che ad intera e perfetta definizione si convengono . Al quale Iacopo : Un picciol dubbio mi resta ancor nell' animo sopra ciò ; ed è questo , se essendo l' Amicizia una scambievol ragguaglianza di due benivolenze , queste due benivolenze deono esser simili del tutto ;

to ; perciocchè io avviso , che dove l' Amicizia ricerchi questa condizione , rarissime faranno le amicizie quasi per tutti i secoli . Rarissime son senza dubbio , disse Girolamo , le amicizie perfette , le quali per avventura richieggon cotesta condizione , che voi dite . Ma io v' ho di già mostro , che l' Amicizia riceve il più e 'l meno ; dal che potete far ragione del rimanente per voi medesimo . Al quale Iacopo : Questa medesima definizione convienfi ella per simil modo alle disuguali amicizie ? Le amicizie , disse Girolamo , non son mai disuguali : che è cotesto che voi dite ? gli amici son bene alcuna volta , ma si ragguagliano però , come noi altra volta dimostreremo . Convienfi adunque questa definizione a tutte le amicizie , nel modo che io v' ho detto , cioè ad alcuna più , ad alcuna meno , e ad alcuna prima , e ad alcuna poi . Ma chi vorrà pur finir le maniere dell' Amicizia distintamente , basterà ch'egli aggiunga nella predetta definizione la spezial differenza di ciascuna maniera . Abbiamo adunque in fino a ora , che tre son le maniere dell' Amicizia , secondo che tre sono gli oggetti ad esse corrispondenti . Perocchè ciascuna di queste tre maniere ha la sua propria benivolenza scambievole , e non ascosa ; e tutti coloro che s' amano , si disideran l' uno all' altro ogni bene , ma secondo quella parte , e quello oggetto , che gli tira ad amarfi ; e però quelli che ciò fanno tirati da utilità , o diletto , non s' amano per se stessi , ma per cagione di quella utilità , o diletto ,

R

che

che l' un da l' altro riceve , o spera di ricevere almeno . Conciossia cosa che noi non vogliam bene agli uomini follazzevoli , o ricchi , perchè e' fian così fatti ; ma perciocchè da quelli dilettazone , e da questi utilità e comodo ritragghiamo . Sono adunque queste due amicizie per accidente , non per loro stesse amicizie ; conciossiachè in esse gli amici non s' aman per se medesimi , ma per cagione esterna per dir così , e perciocchè egli è accaduto , che l' un di loro sia ricco , e l' altro piacevole e grazioso . Amano adunque questi sì fatti i loro amici per utile , o per diletto , ma l' utile , e la dilettazone son cose transitorie , e che agevolmente ci lasciano ; per la qual cosa di leggieri queste amicizie si staccano . Perocchè tolta via la cagione , per la quale noi amavamo , ad un tempo medesimo fornisce l' Amicizia : e la cagione , come noi abbiain detto , di leggier si rimuove : imperocchè alcuna volta il ricco divien povero , ed il piacevole fastidioso ; alcuna volta non si muta in alcuna parte il soggetto , che s' ama , ma si cangia in noi l' appetito per alcuno accidente ; in guisa che quella cosa , che già ci piacque molto , ora ci dispiace del tutto ; e colui , che già ci parve follazzevole , e utile , or ci sembra spiacevolissimo , e dannoso oltre modo , o almanco non ci sembra più tale . L' Amicizia che è fondata in su l' utile , regna generalmente in coloro , a' quali fa di mestiero l' ajuto altrui nelle loro occorrenze ; siccome in tutti coloro , che son tirati al guadagno , e ne' vecchj ancor spezialmen-

mente; perciocchè quella età non par, che per lo più ricerchi dall' Amicizia altro frutto; conciossia-
chè del diletto per la sua tiepidezza si cura ella comunemente assai poco. Ma questo par che sia comune a tutti gli amici di questa maniera: e però questi tali rimangon privi d' una delle più dolci cose, che sia nell' Amicizia, cioè della conversazione; perciocchè essendo eglino per lo più rozzi uomini, e zotichi, e di ritrosia natura, di simili a loro non si dilettono, ed a' costumi degli altri senza molta fatica non potrebbero accomodarsi; il che quando pure e' facessero, lo farebbono infino a tanto, che rimanesse viva la utilità, o la speranza di quella: e di questa maniera par che sian per lo più le amicizie, che si ritengon co' forastieri. L' Amicizia, che riguarda il diletto, par che sia quasi come propria de' giovani; perciocchè quella età è molto signoreggiata da i subiti movimenti dell' animo, e sottoposta all' appetito delle cose presenti. Per la qual cosa, non avendo per ancora apparata più gagliarda difesa, volentieri si rifugge colà, dove alcuno alleggiamento alle sue passioni, benchè per poco spazio, sia usata di ritrovare. E per questa cagione i giovani più che gli altri di leggere s'innamorano; perciocchè la cosa dell' amore è partorita dal diletto, e governata dalle perturbazioni. Ma perciocchè niuna cosa è più veloce al venire, niuna, siccome io dissi, più fugace al partirsi, che la dilettazione, coloro, che in quella età volubilissima si ritruovano, siccome sono più degli

R z

altri

altri precipitosi ad amare , così sono al difamar risoluti . Per la qual cosa non poche volte in un medesimo giorno attaccano , e distaccano un' Amicizia medesima : ora amano ferventemente , voglion vivere e morire insieme ; di qui a poco s' odiano , quanto si possa più , nè voglion per l' avvenire udirsi pur ricordare : e queste subite mutazioni di voleri nascono massimamente dalla fugacità del diletto ; che per questa cagione anno i Poeti Cupidine figurato coll' ali . Ma infra tutte le altre amicizie quella , che è tra gli uomini virtuosi , è veramente perfetta : perciocchè ell' ha tutte le condizioni , che in vera Amicizia posson desiderarsi , l' oggetto nobilissimo , la benivolenza nel sommo grado perfetta , e la vita finalmente perpetua . E prima , quanto all' oggetto , ella ragguarda l' onesto , il quale è sempre dilettevole , ed utile ; perocchè quello avanzerebbe veramente tutti gli altri diletti , se l' uomo virtuoso potesse scorgere in se medesimo le sue operazioni ; ma egli interamente non lo può fare : però di riconoscerle in alcuno simile a lui (il quale è senza fallo il diletto più prossimo) si rallegra , e gioisce sopra tutte le cose ; e questo , che io dico del diletto , dico parimente dell' utile ; perciocchè quello è utile a' virtuosi , che per le oneste cose è utile . Ma donde potranno uscir consigli e partiti più utili , che dall' Amicizia de' savj uomini e valorosi , i quali conoscono il presente , preveggon l' avvenire , traggono utilità dal danno , guadagno dalla perdita , vita dalla morte ,

morte, e finalmente vincono ogni difficoltà? Somo-
mo privilegio è per tanto questo della vera Ami-
cizia, alla qual, non la cercando lei, vien dietro
maggiore utilità, che a quelle che altro intendi-
mento non anno. Ma quanto alla benivolen-
za, allor s' ama l' amico perfettamente, quan-
do per cagion di lui stesso, non ad altro fine
se gli vuol bene. Cotale è solamente la beni-
volenza de' buoni, i quali s' amano, perciocchè
son buoni; e buoni son veramente per loro stes-
si. Perchè siccome l' altre due abbiain detto
essere amicizie per accidente, così questa per lo
contrario diciamo essere Amicizia per se medesi-
ma: perocchè nella utile, e nella dilettevole,
come s' è detto, l' amico non ama l' altro ami-
co, perchè e' sia così fatto, ma per cagion di
quella utilità, ovver di quel diletto, che esso
medesimo ne riceve. Questo medesimo, rispose
Iacopo, mi par che si possa dire anco dell' o-
nesta Amicizia; conciossia cosa che nè in essa an-
cora l' amico ama l' amico, per cagion di
lui stesso, ma per cagione della virtù, che in
lui si ritruova; la quale se per avventura venis-
se manco, mancherebbe, se io non m' inganno,
a uno istesso tempo parimente l' amore. La vir-
tù, disse Girolamo, s' io non erro, è una co-
sa stabile, e che così non vien meno; percioc-
chè se alcuno avesse fatto cose da virtuoso fino
all' estremo della sua vita, e nella fine di quel-
la mostrasse alcun segno evidente di debolezza d'
animo, o d' altro somigliante peccato, io per
me non direi, che quel tale fosse stato virtuoso

già mai . Ma concediamvi , che la virtù possa mancare alcuna volta , benchè della perfetta non si può mai concedere , io non veggo per questo , che l' Amicizia , che ragguarda l' onesto , sia così per accidente , come voi dite ; perciocchè la virtù è un bene interno congiunto , e unito con l' anima , per se stesso , in se stesso , e a se stesso buono e ad altri . Onde non si può dir , che chi ama Gisippo , per la virtù di lui , ami la virtù per se stessa , e Gisippo come per accidente : conciossiachè Gisippo , e la virtù di lui sono una cosa unita , non due distinte , come a voi pajono . Ma l' essere utile , o dilettevole (utile , e dilettevole dico nel sentimento che di sopra s' è preso) son qualità del tutto separate dall' anima . Vedete adunque , che pure i virtuosi s' amano per loro stessi , e gli altri per accidente . Questa vera Amicizia a sentimento d' alcuno antico savio è così definita da un nostro amicissimo , lume veramente chiarissimo di questo nostro secolo , e dell' antico pregio della vecchia Accademia primo suscitatore ; onesta comunicanza di volontà perpetua . A me certo , disse Iacopo , comechè elle mi pajono perfette definizioni amendue , non mi piace punto manco l' ultima , che la prima . Perchè , se io non temessi , Girolamo , di scompigliarvi l' ordine incominciato , io vi pregherei a dovercene dare ad ogni modo una briève dichiarazione . Anzi , disse Girolamo , mi era io ciò proposto di voler fare , senza che voi me ne pregaste : perciocchè util cosa la giudicava alla conseguente

mate-

materia ; ma ora tanto più volentieri il farò , quanto io più conosco , che egli vi aggrada . Dico adunque , che dicendo comunicanza di volontà , si dichiara , che ciascheduna voglia , ciascuna disposizione , tutti i pensieri finalmente deono esser comuni nella vera Amicizia ; comuni dico , in guisa che niun concetto che d' alcun peso sia , caggia pur mai nell' animo ad alcuno degli amici , che egli all' altro amico incontanente non lo comunichi , e poscia seco non se ne accordi nel giudicarlo , e nel rimetterlo , o recarlo a effetto . La prima particella della definizione esclude dalla vera le amicizie fondate sul diletto , o su l' utile ; le quali , posto che pur vi fosse questa comunicanza , non farebbon però da chiamarsi amicizie secondo questa maniera . La condizion data alla volontà , dico la parola , perpetua , parte da questa nostra le amicizie de' giovani ; i quali , benchè tra essi fosse questa comunicanza , ed anco fosse onesta , nondimanco , perciocchè essi non anno nell' onesto conseguito ancor l' abito , non anno luogo nella vera Amicizia . Nè solamente le amicizie de' giovani non ci son ricevute , ma nè alcuna di quelle ancora , che in qual si voglia modo per alcun tempo si staccano . Per la qual cosa parrà a molti , che la vera Amicizia non si possa conoscere , se non poi che ella ha fine . E molti altri diranno , che nè poi che ella avrà avuto fine , si potrà ella giudicar chiaramente : imperocchè colui , il quale è stato forte nell' Amicizia , mentre ch' egli è vivuto , se più lungo tempo fos-

se restato in vita , avrebbe per avventura commesso nell' Amicizia alcun fallo , ond' ella si farebbe necessariamente disciolta . Ma dica pur ciascuno quello , che più gli aggrada ; a noi sia pure affai , che l' Amicizia stia alle medesime condizioni , che la virtù , e l' onesto , sia o non sia , si possa o non si possa conoscere , abbia principio e fine , vita o non vita secondo la virtù . Con queste molte altre belle cose sopra questa materia si traggon dalla mente di quell' antico savio , che sono sparfe per tutte le sue opere , delle quali io andrò per al presente raccogliendo qualcuna , che più mi verrà innanzi accomodata alla materia del presente trattato . E per incominciarmi , secondo l' ordine della natura , prima dalle cose prime , egli vuole , che il principio , per lo qual s' eccita il desiderio di questa comunicanza , sia la cognazione : che non so come io possa nominare altrimenti quella conformità di stella particolare , quella somiglianza di natura , e quella concordanza di disposizion d' animo , e di temperamento di corpo , per lo quale noi diciamo volgarmente , il nostro sangue confarsi col sangue d' alcuno altro . Questa cognazione adunque vuole egli , che sia principio della vera Amicizia : perciocchè quelle cose , che dipendono da una cosa stessa , in una cosa stessa , per una cosa stessa , e ad una cosa stessa pontano , e fanno forza di ritornarsi . Di qui si cava , che tra' conforti specialmente e congiunti d' affinità di sangue , dovrebbero vedersi più amicizie , e più rare :

re : ma più rare vi si veggono elleno sì bene ; perciocchè di rado addiviene , che i fratelli , non ch' altro , s' amino punto ferventemente : ma di questo parlerem più distesamente a suo luogo . Il mezzo , che ne conduce , e per lo quale noi pervenghiamo all' Amicizia , secondo questo favio , è l' amore : il fine è una vita stessa , cioè , che di due anime si faccia una sola anima in volontà , e d' una medesima volontà una medesima vita , e d' una istessa vita consegua finalmente il fruir d' una medesima deità . Ma quanto al mezzo , cioè all' amore , conciossiachè che amore non sia altro , che desiderio di fruir bellezza , e l' Amicizia sia detta e derivata parimente dall' amore , è necessario , che coloro che deono esser amici , sian belli , belli dico , i quali abbian l' animo bello : perciocchè l' uomo è l' animo ; e 'l corpo non è l' uomo , ma lo strumento dell' uomo ; onde chi ama il corpo solamente , non ama l' uomo nel vero , ma lo strumento di quello . Adunque quante volte nell' Amicizia farà la cognazione , e da ciascuna parte la bellezza dell' animo , tante vi farà anco l' Amicizia perfetta . Ma se a quella dell' animo s' aggiugnerà per avventura la bellezza del corpo , maravigliosa cosa è a dire come tosto si appiccherà l' Amicizia , e se ne conseguirà l' abito prestamente . Ma se vi sia la cognazione , e la bellezza del corpo senza quella dell' animo , non desiderio d' onesta comunicanza , ma prima disonesto appetito , e libidinoso disio di brutti congiungimenti accenderanno ; appresso risse , discor-

cordie , e nimistà senza fine arderanno . Ma dove manchi la cognazione , se ben vi s' accozzassero amendue le bellezze , non farà Amicizia per alcuna maniera . Dove fosse sola la cognazione senza veruna delle bellezze , forse che vi potrebbe cadere alcuna volta benivolenza , ma Amicizia non vi potrebbe generarsi già mai . Ma se la cognazion sarà fra due , de' quali l' uno sia bello , e l' altro per avventura sia brutto , ella genererà da una parte volontà di garrirè , e di riprendere , e d' insegnare : se ella sarà in due , de' quali l' uno sia bello , l' altro nè bello , nè brutto , cagionerà da una parte voglia di ammaestrare , dall' altra desterà disiderio d' imprendere , e di sapere , dalle quali due cose nascerà finalmente la perfetta amicizia . E questo , che fino a qui s' è detto , per al presente basti delle molte cose , che si potrebbero trarre dalle scritture di questo antico Savio sopra questa materia ; delle quali nondimeno io non mancherò d' andar del continuo innestando qualcuna col mio ragionamento , siccome ora ho fatto , quando io vedrò di poterlo fare acconciamente , e senza guastar l' ordine divisato da noi . Vera cosa è , che per esser quasi tutte le cose di questo sommo Filosofo d' alta contemplazione , e più presto tenute immaginarie , per chiamarle così , che per alcuna pruova conosciute dagli uomini , io le produrrò semplicemente in campo senza avervi su molte , o più presto niuna disputazione : anzi discorderò da esso in molte cose come morale ; e nondimanco di riprovar le sue ragioni non prenderò alcu-

alcuna , benchè picciola cura ; perciocchè egli non è anco , siccome voi sapete , richiesto il formontare il grado di quel soggetto , che altri s' è proposto davanti . L' intendimento nostro fu di trattar dell' Amicizia , siccome di cosa , che a' costumi appartiene : però quello , che noi diremo di sopra , sia solamente per infiammarvi con la grandezza de' concetti magnifici . Ma per tornare al proposito nostro , egli non vi dee parer gran maraviglia , che le amicizie virtuose sian rare ; conciossia cosa che rari sono anco gli uomini così fatti ; tra' quali elle deono esser precisamente . Oltra di questo elle ricercan lunga conversazione , il che significarono gli antichi Greci col proverbio del sale : perciocchè egli non è punto convenevole ad uomo virtuoso , il qual dee essere innanzi ad ogni altra cosa prudente ; lo approvare alcuno nell' Amicizia , non avendo prima molto ben conosciuta la sua virtù , e la sua lealtà , e finalmente non l' avendo per lunga pruova giudicato degno d' essere amato . E coloro che fanno altrimenti , e che quasi ciechi e sfrenati corron subito ad amarsi l' un l' altro , il quale errore è molto proprio de' giovanetti , cagionato il più delle volte dalla suprema forza della cognazione , alla quale è gran virtù il sapere alcuna volta resistere ; questi sì fatti dico , son più presto da dirsi innamorati , che amici . E se alcuni faceessero per altro tutte le cose , che infra i veri amici si richiede di fare ; cioè s' amassero scambievolmente , e si giovassero l' uno all' altro con tutto loro sforzo ; cotali si può ben

ben dir che disiderin d'essere, ma non che sieno amici, se e' non son degni d'essere amati, e per sì fatti prima non si conoscono: perciocchè la voglia d'appicare l'Amicizia si può bene essa generar prestamente, ma l'Amicizia non si crea così tosto, come la voglia. Conchiudiamo adunque, che l'onestà Amicizia è sola fra tutte le altre perfetta, per nobiltà d'oggetto, per chiarezza di benivolenza, per lunghezza di vita, per rarità di soggetti, e finalmente per tutte l'eccellenze e perfezioni, che negli amici possan disiderarsi. Le altre amicizie, come di già s'è detto, non son così propriamente amicizie. Ma son così chiamate, perciocchè elle anno d'Amicizia in alcuna parte sembianza: conciossia che elle sono utili, o dilettevoli; qualità, che son principalmente, e per se stesse nella vera Amicizia. Oltra di questo gli amici virtuosi s'amano l'un l'altro; perciocchè son buoni, e dilettevoli; e gli utili similmente s'amano, in quanto che e' son buoni, e che in essi è alcuna parte, o almeno alcuna ombra di buono: perocchè il diletto par senza fallo cosa buona a chi l'ama; e l'utile parimente a coloro, che vi son tirati, si mostra sotto forma di buono. In oltre la perfetta Amicizia è durabile; perciocchè in essa gli amici son simiglianti, nè solamente di somiglianti, ma di medesimi frutti scambievolmente s'appagano: e le altre due amicizie per simil modo durano alcuna volta; allora cioè, che gli amici, benchè non buoni, son simili nondimanco; e per tale somiglianza, appic-

appiccata conversazione, amano i lor costumi scambievolmente, ed in essi oltre modo si compiacciono; massimamente s'è si pagano, come volgarmente si dice, della stessa moneta; in guisa che chi utilità arreca, utilità riceva, e chi diletto prende, diletto dia, nè solamente diletto, ma diletto dalla cosa medesima, come avviene fra 'l piacevole, e 'l sollazzevole, non come fra l'amante, e l'amato: perciocchè questi non si diletta d'una cosa medesima; ma l'amante (de' volgari, e idioti favello) ama specialmente la bellezza del volto, e di quella prende dilettazione; ma la persona amata prende diletto di quella servitù, e di quella osservanza, che gli mostra l'amante. Onde le più volte addiviene, che mancata la bellezza del volto, manca similmente l'amore; conciossia che all'amante manca il diletto, che gli veniva dal volto dell'amato, ed all'amato vien manco l'osservanza, che gli mostrava l'innamorato. Il che se pure alcuna volta soffera eccezione, nasce, come s'è detto, dalla similitudine de' costumi, della qual niuna cosa è più forte, niuna più rapace nel tirare a se gli animi; e son costretti per questa somiglianza anco i volgari uomini ad amarsi l'un l'altro: volgari dico; ma non malvagi; conciossia che i malvagi, non che amino altrui, anno in odio se stessi. Dura adunque alcun tempo le non vere amicizie a somiglianza della vera e perfetta, quando gli amici rendono, come s'è detto, diletto per diletto, ed utile per utile, prendendo diletto, e traen-

traendo utile dalla cosa medesima . Per la qual cosa coloro , che scambian nelle amicizie l' utile col diletto , come fanno i buffoni , e i giuocolari , e coloro , che di essi prendono alcun sollazzo , e come fanno eziandio non poche volte gli amanti , e gli amati , son tanto manco degni d' esser chiamati amici , quanto e' sono dalla vera Amicizia più discordanti . Al qual Piero : Voi ci avete pienamente dimostre le somiglianze delle non vere con la vera Amicizia : mostrateci ora , se così vi pare che sia ben fatto , le dissomiglianze ancora ; acciocchè io avvenendomi in esse alcuna volta , non le togliesi in cambio . A cui Girolamo : Io non dubito , disse , che questo vi sia per venir fatto : cotale vi conosco io oramai ; oltre che a me pare averci provveduto davanti : ma conosco bene io quello , che voi , e certo giudiciosamente , cercate . Voi volete , che col mettere accanto le somiglianze alle difformità , la differenza si veggia molto più manifesta ; ed io di soddisfarvi m' ingegnerò , replicando eziandio alcuna delle cose dette di sopra . In prima le amicizie dilettevoli , ed utili posson cadere quasi fra tutti gli uomini ; perciocchè ed i malvagi tra loro secondo queste maniere possono essere amici , anzi non sono eglino mai altramente ; ed il buono col cattivo , e quello che nè buono è , nè malvagio , con qual si voglia può contrarre Amicizia per utile , o per diletto . Ma la vera Amicizia non cade se non tra i virtuosi . Oltre a ciò la perfetta Amicizia , sola fra tutte
le

le altre è libera dalle false calunnie, e dalle insidie degli uomini maligni; i quali son sempre per ogni tempo molti, che del continuo studiano in commettere scandali tra amici, o parenti; generazion, che sopra tutte le altre è vilissima, e detestabile, e nemica dell' umana natura, la qual di sì mortifero, e velenoso, e maladetto cibo si pasce, chente è il disfacimento del felicissimo, e sacrosanto nodo della umana Amicizia, unico saggio delle divine dolcezze. Dagli occulti laccioli adunque di questa pessima e scelerata natura d' uomini quali amici si potranno bastevolmente guardare, altri che i virtuosi? i quali, oltre che aranno fatto l' uso nella prudenza, si conosceranno fermamente l' un l' altro, e tanta fede si presteranno, che impossibile fia mai, che e' restino per alcun modo ingannati. Anzi se mai alcuno sotto qual si voglia velame riporterà all' uno dell' altro qualche falsa novella, non che e' sofferi punto di prestargli udienza, appena si riterrà l' amico di punirlo agramente; come si favoleggia, che già fece Polluce, al quale bisbigliando un suo famigliare non so che nell' orecchia contro a Castore suo fratello, l' uccise percotendolo con un pugno. Questa è adunque fra l' altre una delle proprietà della vera Amicizia, l' esser sicura dalle calunnie degli uomini malvagi, alle quali son soggette tutte le altre amicizie. Ma la somma proprietà della vera Amicizia è quella, che di sopra s' è mostra, cioè ch' ella è onesta, ed insieme dilettevole, ed utile; dove nelle altre due
l' one-

l'onesto non ha luogo già mai, ed anco rade volte addiviene, che in esse il diletto s'accompagni con l'utile, e che i medesimi siano amici per utile, e per diletto; perciocchè l'utilità e 'l diletto sono duoi accidenti molto particolari, e molto stretto ciascuno: conciossia cosa che i difutili, e gli spiacevoli son quasi senza numero, ma i contrarj son radi; onde di rado per conseguente s'accozzano. Uno scrupolo, soggiunse Piero, mi resta ancora nell'animo per le vostre parole. Questo è che io non mi posso di leggieri dare a credere, che i buoni possano essere amici de' cattivi per alcuna maniera, essendo eglino direttamente contrarj; e perciò essendo costretti di inimicarsi, e di averli quanto si possa in odio. Al qual Girolamo: Questa è materia d'altro ragionamento, ed or non si potrebbe manomettere acconciamente. Dunque seguite, rispose Piero: Perchè Girolamo, eccovi adunque, disse, le proprietà principali della vera Amicizia; per le quali voi potete saldamente raccorre, che i malvagi uomini faranno sempre amici per utile, o per diletto; ma i buoni tra loro sempre per se medesimi, e perciocchè e' son tali. Onde vera sia solamente l'Amicizia de' buoni infra loro: le altre due amicizie non vere, ma apparenti, ed ombre della vera Amicizia; benchè non ugualmente, perciocchè la dilettofa è molto più orrevole, ed alla vera molto più somigliante. Conciossia cosa che se in quella gli amici non s'amano per loro stessi, nè perciocchè e' son

son tali (il che è proprio della vera Amicizia) s' amano nondimanco per cagion meno ignobile, che non fanno gli amici, che anno l' utile per oggetto: perciocchè l' utile è una cosa per lunghissimo spazio separata dall' anima; ma il diletto non se ne scosta tanto, che a molti e' non paja seco naturalmente congiunto. Ma è tanto più nobile il diletto, che l' utile, quanto è più nobile il fine, che non è il mezzo, per lo quale vi si giunge. Molti, che furon detti savj, riposer già la somma beatitudine nel diletto; ma niuno, che non sia privo di sentimento del tutto, bramerà l' utile come fine. E se bene gli avari in questa guisa disideran le ricchezze, ciò fanno, perciocchè essi non le conoscono, e si credono, che elle sian buone, e non utili; che altrimenti dirizzerebbon l' animo a quella fine, alla quale esse ci ajutano a pervenire: benchè le ricchezze a' malvagi uomini non sono nè buone per loro stesse, nè utili. Ma quando e' non vi fosse altra ragione, che vi sono infinite, nell' Amicizia fondata in sul diletto riluce una certa chiarezza d' ingegno liberale, e che par, che dispregi la cura delle cose meccaniche; dove l' altra è quasi tutta occupata nel guadagno le più volte non lecito. Altri capi non ci par questa sera di dover manomettere: perciocchè l' ora oramai è pur tarda, ed ancora ci resta da chiarir quella parte, la quale essendo già più volte stata toccata da noi, con pensato consiglio abbiamo in questo luogo differito il risolverla; che l' Amicizia sia o vir-

tù , o cosa con la virtù congiunta : perciocchè io non ardirei nel vero di finir , qual di queste due cose ella fosse , come che io sia risoluto , che l' onesta Amicizia sia una di esse necessariamente ; il che come sia vero , brevemente vi farò manifesto . Primieramente l' Amicizia è virtù , perciocchè ell' ha tutte le medesime condizioni , che caggion nella virtù , come per la definizione di essa virtù si conosce palesemente . La virtù è un uso elettivo , per dir così , che consiste nella mezzanità quanto a noi , con determinata ragione , e secondo che la prescrive l' uomo prudente . Che l' Amicizia sia uso , o abito , che tanto vale a dirsi , si pruova per ragion necessaria ; conciossia che ella non è affetto , nè anco podestà , fuor de' quali due principj di operazioni , niuno fuor che l' uso , si ritruova nell' anima . Che ella non sia podestà , è cosa manifestissima , e sarebbe soverchio il provarlo con alcuna ragione . Ma alcuno degli affetti non può già esser la perfetta amistà ; perciocchè niuno affetto è con elezione , e la vera amistà per lo contrario non è già mai senza essa ; conciossia cosa che l' uomo virtuoso prima consulta seco medesimo , se egli è bene , di poi si risolve , e si dispone ; ed appetisce l' altro simile a lui ; lo appetisce dico , non che egli lo disideri con affetto : perciocchè nella vera Amicizia non è mai disiderio con affetto congiunto , ma sì bene nell' amore ; perciocchè l' amore , se bene avesse per altro tutte le condizioni , che in vera Amicizia possion disiderarsi , cioè fusse onesto ,
scam-

scambievole , e non ascoso , in questo farebbe egli però diverso dalla vera Amicizia , perciocchè egli è affetto ; là dove l' Amicizia è libera volontà , da ogni affetto totalmente disgiunta . Onde certo leggiadramente diffono alcuni , amore essere Amicizia che nasce , ed Amicizia essere amore invecchiato . E' dunque l' Amicizia non abito solamente , ma abito elettivo ancora . Che ella consista nella mezzanità , si vede manifesto per quello affetto , intorno a cui ella si aggira , e sopra cui ella s' adopera saldamente : perocchè ogni virtù si aggira intorno , e s' adopera sopra ad alcuno degli affetti . Raggiarsi l' Amicizia intorno all' amore , e sopra esso s' adopera . Nell' amore sono gli estremi biasimevoli e difettivi , ma fra gli estremi è nondimanco il mezzo sommamente laudevole e virtuoso . Amano alcuni sfrenatamente , e senza ritengo , in guisa che , mancando loro la cosa amata , furiosamente s' uccidono , o soffogati dal foverchio cordoglio s' agghiadano incontanente , o nel dolor perseverando , indi a non guari di tempo finalmente si conducono a morte . Il qual peccato commettono specialmente le femmine , come più tenere , e molto men forti che gli uomini a sostenere ; come ben per gli esempj della moglie del Rossiglione , e della Salvestra , e di Lisabetta ci dimostrò Filostrato con le sue donne . Altri per lo contrario son così tiepidi , così pigri , e così restii nell' amore , che niuno stimolo , niuno sprone , niuna forza già mai gli potrebbe disporre ad amar leggiemente , come-

chè essi ferventemente fossero amati . Questi sono gli estremi biasimevoli nell' amore , tra' quali è il mezzo , siccome io dissi , sommamente laudevole , e questo altro non è , che la vera amistà , per la quale noi non siamo , nè furiosi , nè lenti , nè sfrenati , nè zoppi , nè superficiali , nè non curanti ; ma discostandoci quasi dagli estremi ugualmente , in esso mezzo ci collochiamo , il qual è il proprio seggio della virtù , ed amiamo chi , quando , quanto , e come si conviene . E quantunque il trovar questo mezzo paja a di molti cosa faticosissima , siccome quello , che quasi pare un punto nel mezzo d' uno amplissimo cerchio , nondimanco all' uomo prudente non è egli di molta , o più presto di veruna fatica ; siccome al Geometrico non è anco quasi punto fatica il ritrovare il centro di qual si voglia cerchio spaziosissimo ; o per usare essemplio molto più a proposito , siccome non è ad arciere , che lungamente in quell' arte esercitato si sia , lo imberciare nel segno determinato quasi punto malagevole a conseguire . Si richiede adunque nell' Amicizia , siccome in tutti gli abiti commendabili , la prudenza principalmente , regina , e fonte , e vita di tutte le virtù , la qual ci darà a conoscer le persone , ci discoprirà il tempo , ci prescriverà il termine , ci dimostrerà il modo , e finalmente ci porrà innanzi una infallibil regola , ed una sempre ferma e determinata ragione di amar dirittamente , e come si conviene ; ferma e determinata dico verso di noi , non in rispetto della cosa

fa

fa in se stessa ; conciossia che questo per la varietà di essa cosa non sarebbe possibile . Or ec-
covi , che all' Amicizia conviene interamente la
definizion della virtù ; perciocchè tutto quel ,
che s' è mostro dell' amore , il medesimo potrebb-
be dimostrarfi delle azioni , che da esso procedo-
no : conciossia che alcuni troppo , alcuni poco
s' adoperano in compiacendo agli amici ; troppo ,
come coloro , che per cagion di quelli non ri-
fiutano di gir contra a la patria ; poco , come
coloro , che per giovare a essi , non piglierebbo-
no alcuno scomodo , benchè leggiere . Nel qual
difetto caggiono gli uomini generalmente , molto
più , che nell' altro ; siccome amici naturalmen-
te degli agi , e da' disagi comunemente abborren-
ti . Ma quanto si debba distender la benivolen-
za , e l' opera verso l' amico , altra fiata forse
partitamente dichiareremo . Noi abbiamo sino a
ora , che l' Amicizia è virtù ; ma s' ella è una
maniera separata da ciascuna dell' altre , o pur
s' ella è unita con tutte comunemente , o s' ella
vien compresa spezialmente sotto alcuna di quel-
le , di nuovo ci nasce lunga dubitazione . Per-
ciocchè alcuni vogliono , che ella venga compre-
sa da quella parte della giustizia , che distribu-
tiva si chiama , e questo dicono esser manifestis-
simo per la definizione di essa distributiva giusti-
zia , la quale essi stimano , che convenga all'
Amicizia in ogni parte . La definizione è que-
sta : Uso elettivo , per lo quale si sribuisce u-
gualmente a se , e ad altri , ed a gli altri tra
loro : ugualmente s' intende col rispetto delle per-

sione , siccome voi sapete . Questa definizione è presa dal fin della giustizia , che è lo sribuire ugualmente ; il che non può negarsi , che faccia la perfetta Amicizia , ma si potrà ben dire , che ella non l'abbia per suo fine principale : perciocchè molte possono essere le operazioni d' uno abito , quale e' si sia , ma il fine principale non è mai più d' un solo , al qual fine le operazioni vanno innanzi come giovevoli , o necessarie al farloci conseguire , ed anco vanno dietro necessariamente come serventi . E' il fine della vera Amicizia l' onesta comunicanza : questa precedono , e vanno dietro le operazioni , delle quali alcune sono interne , alcune sono esterne per dir così . Più nobili son l' interne , le esterne manco senza comparazione . Questa , che è propria della giustizia distributiva , è una delle esterne , ed anco non è la principale ; perciocchè la principale è la conversazione , come forse altra volta dimostreremo . Per la qual cosa questa definizione della giustizia , che sribuisce , non si convien gran fatto nella vera Amicizia , ma più presto si converrebbe a quella , che è fondata in su l' utile , se in tale Amicizia si potesse far l' uso , che nol credo ; perciocchè ella farebbe non più amistà , ma giustizia . Alla perfetta non conviene ella già , più che se le convenga quella di molte altre virtù , o più presto di ciascheduna . Perciocchè se la vera Amicizia non può esser se non tra i virtuosi , fa di mestiero , che il vero amico sia forte , e liberale , ed affabile , e piacevole , e temperato , e finalmente racchiugga
dentro

dentro di se tutti gli abiti virtuosi . Onde per simil modo converrà alla vera Amicizia la special difinizion di qualunque virtù . Ma altri dicono , che la vera Amicizia è una maniera di virtù distinta e separata , siccome la clemenza , la qual per questo non suol comunemente annoverarsi con l' altre , perciocchè ella formonta la qualità di 'quelle , ed è tra esse come privilegiata . A ciascuna di queste due credenze alcuni ultimamente s' oppongono , i quali stimano , che la vera Amicizia sia virtù , ed uso nella volontà collocato , siccome la giustizia : la qual virtù , e 'l quale uso essi confessano , che sia privilegiato , ed eccellentissimo sopra gli altri , siccome quello , che a quella virtù soprannaturale e divina , la quale i nostri sacri Teologi carità addomandano , corrisponde senza alcun fallo : ed oltre a ciò dicono , che essa comprende tutte le altre virtù , non come la natura più comune e più larga comprende le maniere , che le son sottoposte , ma nella istessa guisa che ciascuna maniera è abbracciata dal suo proprio accidente : conciossia che siccome tutto quello , che può ridere alcuna volta , è uomo , ed ogni uomo è atto a ridere alcuna volta ; così avvien , dicono , dell' onesta Amicizia , cioè che ogni onesto amico è virtuoso , ed ogni virtuoso è onesto amico necessariamente . Perciocchè tosto che altri si sente virtuoso , primieramente diviene amico di se medesimo , poscia d' alcuno altro simile a lui , se alcuno ne gli vien fatto di poter ritrovare ; il che quando pure non gli av-

venga , si resta per lo meno amico di se medesimo , che è senza fallo infra le umane la prima e principale Amicizia; perocchè prima Id-
dio, nel secondo grado noi stessi, nel terzo luogo dobbiamo amar l' amico perfettamente . Eccovi che l' amicizia è necessaria ne' virtuosi , e niun virtuoso può non essere amico per lo meno di se stesso , benchè d' altrui ancora è egli sempre acconcio a divenire amico ; il che se non così ogni volta gli veggiamo venir fatto , non esso , ma altra cosa , che non è in poter nostro , se ne dee imputare . Questa Amicizia verso di se medesimo pare a di molti cosa troppo in astratto ; ma nel vero se il vocabolo non è proprio , la verità della cosa sta pur così ; perciocchè siccome la giustizia , che in altrui si adopera , ha l' origine da una cotal giustizia interna , e che s' adopera verso di se medesimo , così avvien dell' Amicizia ; perciocchè l' uomo rendendo l' appetito pieghevole alla ragione , ed avvezzandolo a ubbidire , ed accordarsi senza contrasto con la parte più nobile , genera dentro di se questa tranquillità , e questa pace maravigliosa , ch' io dico , per la quale e' s' accende poi d' amor verso gli altri , che son simili a lui . E' dunque la onesta Amicizia , secondo questi tali , una virtù sopra tutte l' altre , che a' costumi appartengono , eccellentissima , la quale è sempre l' ultima a conseguirsi , e dopo l' acquisto di tutte l' altre sempre e necessariamente conseguita ; quasi che ella sia una meta , ed un riposo della intera virtù , ed un segno certissimo d' aver-

d' averla conseguita. Tante sono adunque, e così varie le opinioni di coloro, che l' Amicizia stimano esser virtù. Ma quelli, che ciò negano esser vero per alcun modo, tutti in una istessa sentenza generalmente concorrono; che niuna Amicizia sia virtù veramente, ma che tutte per lo contrario sian congiunte con essa, benchè diversamente: perciocchè altrimenti l' onesta, altrimenti la dilettevole, e l' utile si dicono esser congiunte con la virtù; l' onesta, perciocchè ella è cosa, che la somiglia oltre modo, ed è con essa quasi d' affinità, e di strettissimo nodo di parentela congiunta: la dilettevole, e l' utile, perciocchè elle son quasi comodi forastieri, de' quali ha di mestiero la virtù, ed i quali ella si prende per compagni, o vogliam dir ferrenti, per giugnere alla felicità. Ma che l' onesta Amicizia non sia virtù, essi di provar s' argomentano, negando quello, che già di sopra s' è presupposto; cioè che l' Amicizia sia con elezione: perciocchè essi dicono, che ella non è in poter d' alcuno uomo; onde non è anco elettiva, essendo la elezione di quelle cose, che sono in poter nostro. Ma l' Amicizia ricerca per lo manco la volontà di due, i quali, quando anco s' accozzino, è impossibile, che alcun uomo lo conosca già mai; la quale incertitudine, per chiamarla così, è anco, dicono, manifesto argomento, che l' Amicizia non può esser virtù; perciocchè la virtù a' possessori di essa non si nasconde, ma è da essi benissimo conosciuta. Il parer di costoro è falso senza contrasto, do-

ve e' dicono , che l' Amicizia ricerca per lo manco la volontà di due , se vera è quella cosa , che di sopra s' è detta , che , fra tutte l' umane , l' Amicizia verso di se medesimo sia la principalissima . Ma , come io dissi avanti , questa Amicizia pare a molti cosa troppo in astratto , ed anzi immaginaria ed impropria , che reale e legittima . E nel vero ella non è già propria , e gli uomini per Amicizia gran fatto non la conoscono . Parlano adunque costoro dell' Amicizia di se medesimo ad altri , dicendo che ella non è virtù . La qual cosa , com' io dissi pur dianzi , io non posso , e non mi piace definire altrimenti , da poi che col Pico molti altri savj uomini , ed antichi , e moderni , anzi pur quanti mai infino a ora anno parlato sopra questa materia , si son palesemente ritenuti di farlo . Con tutto ciò mi piacerebbe di domandar costoro , se l' Amicizia sia abito ; il che se essi mi concedessero , direi assolutamente , che e' fusse anco elettivo , conciossia che niun dirà , ch' io creda , che l' Amicizia sia arte , o scienza , o prudenza , o alcuno altro degli abiti , che allo intelletto appartengono . Ma se e' negassero , l' Amicizia esser abito , di nuovo chiederei loro , se la vera Amicizia sia alcuna cosa nell' anima ; e se ella vi è , in qual parte di quella si stanzi , ed abbia suo seggio principalmente . Io avviso , che e' non potrebbon negarmi , che ella sia alcuno de' principj dell' operazioni nella volontà collocati . Perchè dividerei di nuovo questi principj ; e dimostrando , che la vera Amicizia non può essere

essere affetto , nè anco podestà , conchiuderei , che ella fusse abito necessariamente . Ma forse che essi mi concederebbon tutto questo , che io dico , della benivolenza ; ma dell' Amicizia per avventura tutto mi negherebbono . Perciocchè l' Amicizia non par che sia nell' anima realmente , se vero è però quello , che avanti s' è posto , che l' Amicizia sia una ragguaglianza di due benivolenze . Ora voi vedete , quanto sia questo dubbio faticoso a risolversi ; e comechè egli abbia tanta difficoltà , non è egli però quanto all' essenza della cosa in se stessa quasi di veruna importanza , siccome quello , che nella gavillazion de' vocaboli , e nello inganno delle parole consiste tutto quanto . A noi basta saper questo per fermo , che quella benivolenza , la qual porta l' un virtuoso all' altro , se però sia quieta , e presta a operare , ed oltre a ciò per alcun tempo invecchiata , è virtù molto nobile , e forse sopra tutte le altre , che i costumi ragguardano , eccellentissima ; conciossia che essa nel vero , più presto che l' Amicizia , alla carità corrisponde ; imperocchè la carità non attende gran fatto questa corrispondenza , ma è tutta occupata nell' amore operante , nè d' esser ristorata si prende alcuna cura . Adunque non ci raffreddi punto nella vera Amicizia questa dubitazione , anzi ci renda ella ogn' ora più pronti , e più caldi nel seguirla ; quando ella ne fa certi , che l' amar solamente , come è richiesto , ci può far ricchi per se medesimo di suprema virtù ; laddove noi avvisavamo , che egli solo ciò non valesse , ma
gli

gli fosse bisogno di ajuto forastiero , e di cosa , che non è in poter nostro , cioè d'essere amati , e ristorati nella benivolenza . Possiamo adunque dire animosamente , e senza niun pericolo di restare ingannati , che la onesta benivolenza è virtù , e che la onesta comunicanza è come congiugnimento , e nodo di uomini virtuosi . Le altre due amicizie , se elle siano o fra un buono , ed un mediocre , o fra un buono , ed un cattivo sanabile , si posson dir congiunte con la virtù ; se fra due mediocri , si posson chiamar comode ; ma se elle son tra uomini malvagi , sono un congiugnimento di brutture e di vizj . Il medesimo vi dico della benivolenza : perciocchè niuna benivolenza , per calda , ed operante ch'ella si sia , è da dirsi virtù , se ella non ha le qualità poco avanti assegnatele , in guisa che pure una non gliene manchi ; perciocchè in questa sola arà luogo la elezione , e le altre circostanze proprie della virtù . Le altre di qual si voglia sorte sono affetti , e non abiti ; nella qual cosa sono elleno tutte conformi ; perciocchè tanto è affetto l'amor lascivo , quanto l'onesto ; ma in questo sono eglino dappoi differenti , che l'uno è biasimevole , brutto , lordo , e bestiale ; l'altro lodevole , bello , puro , e divino ; la fine del quale è quasi sempre la perfetta amistà . E quanto alla natura dell' Amicizia in comune , ed alla division di quella secondo i fini , siasi ragionato a bastanza . Così parlò Girolamo , e fece fine : e non avendo i due giovani sopra questa ultima parte alcuna cosa da replicare , tutti

ti e tre in piè levatifi , essendo già l' ora della cena sopravvenuta , nella stessa camera , come Iacopo volle , lietamente cenarono ; e appresso fu ciascuno de' due compagni , come a lor piacque , alle sue case con buona compagnia ed orrevole accompagnato.

I L F I N E.

104454

I N.

INDICE

Delle cose più notabili nella Parte
Prima, e Seconda.

A

A Bitazione qual debba essere.	pag. <u>20</u>
Amabile, cosa sia.	<u>98</u>
E' bene di chi ama.	104
Suoi fonti spiegati da Aristotile.	<u>148</u>
Amare meglio, ch'esser amato.	109
Amare se stesso, come, e quanto si possa.	<u>119.</u>
<u>120.</u>	
Amare è azione, esser amato è passione.	<u>123</u>
Modi e vie di farsi amare.	<u>145.</u> e segu.
Ambasciatori, e loro dritti onde nati.	<u>69.</u> <u>80</u>
Amicizia, suo fine ed uso.	<u>96.</u> <u>97</u>
Sua definizione.	100
Sue spezie.	<u>99.</u> <u>100</u>
Platonica.	<u>99.</u> <u>100</u>
Imperfetta non è durevole.	101
Perfetta in che sia differente dalle imperfette.	102
E' abito. <u>104.</u> Come si formi.	<u>104.</u> <u>105</u>
Non si può moltiplicare.	106
Imperfetta si moltiplica.	<u>106</u>
Gioconda prevale all' utile.	<u>106.</u> <u>107</u>
Fra superiore, e inferiore come si formi.	107. 108.
Qual sia Amicizia d' eccedenza.	<u>108.</u> <u>112</u>
Nelle	

Indice della Par. I. e II.

<i>Nelle cose insensibili.</i>	109
<i>Fra' simili, e dissimili.</i>	110
<i>Impropria, ed analogica.</i>	111. 112
<i>Sodalizia, e domestica.</i>	113. e segu.
<i>Conjugale si riduce alla natura.</i>	116
<i>Tra padrone, e servo.</i>	16
<i>Con se stesso.</i>	117
<i>Amicizia come si conservi.</i>	121
<i>Sue querele, e compensazioni.</i>	129. e segu.
<i>Come si sciolga.</i>	134
<i>Sciolta che sia, non dee dimenticarsi.</i>	135
<i>Amici necessarj in ogni tempo e stato.</i>	96
<i>Come necessarj all' uomo felice, e come all' infelice.</i>	124. e segu.
<i>Quando, e fino a che misure si debbano soccorrere.</i>	127. 128
<i>Querele tra essi onde nascano.</i>	129
<i>Si debbono prima conoscere.</i>	136
<i>Amore, suoi motivi.</i>	84. 145
<i>Quando operoso.</i>	85
<i>Platonico.</i>	99. 100
<i>E' unitivo.</i>	99
<i>E' passione.</i>	104
<i>De' Genitori e Figli comparato.</i>	114
<i>Materno e paterno comparato.</i>	114. 115
<i>Amor proprio.</i>	119
<i>Amor di Dio.</i>	120
<i>Aristocrazia che cosa sia.</i>	39. 40. 112
<i>Aristotile principe de' Maestri.</i>	93
<i>Sue Opere Morali.</i>	95
<i>Meritò le lodi dategli da Averroe.</i>	148
<i>Arte servile si può ridurre a scienza.</i>	13
<i>Ateis-</i>	

Ateismo onde nato.

66

B

B *Ene come si divide.* 98. 99

Benefattore è odioso come il creditore. 122

Quando, e come si debba a lui retribuire.

132. 133.

Beneficente ama più del beneficiato. 122. 123

Beneficenza nell' Amicizia. 122

Sue misure. 128

Benefizio come si misuri. 130. 131

Dovrebbe partorir amore, ma spesso partorisce odio. 122. 147

Benevolenza che cosa sia. 103

Binario è numero, benchè le sue parti non lo sieno. 90

C

C *Accia e pescagione son modi naturali d' acquistare.* 16

Carte da giuoco non convengono alla gioventù.

34

Censo, dar a censo se sia cosa lodevole. 18

Forma una spezie di Repubblica. 41

Per via di censo si formò in Roma la Timocrazia. 41

Chilone giudice Spartano. 128

Cicerone come insegna a far roba. 17. 18. 19

Sua regola per abitare. 20

Sua regola pel giuoco. 34

Sue

Della Par. I. e II.

<i>Sue regole per la guerra nel primo degli Uffizj.</i>	<u>76</u>
<i>Suo Dialogo intitolato Lælius.</i>	<u>94</u>
<i>Donò un poco troppo all' Amicizia.</i>	<u>127</u>
<i>Città che cosa sia.</i>	<u>22</u>
<i>Sua unità.</i>	<u>82</u>
<i>Cittadino chi sia.</i>	<u>22</u>
<i>Sue qualità.</i>	<u>23</u>
<i>Cittadini quanti debbano essere.</i>	<u>23</u>
<i>Come si dividano.</i>	<u>24</u>
<i>Se i poveri s' abbiano ad ammettere al governo, e come.</i>	<u>43</u>
<i>Cittadini, quali sieno più idonei per lo stato Aristocratico.</i>	<u>47</u>
<i>Non debbono ingrandirsi troppo.</i>	<u>56. 57</u>
<i>Nè troppo impoverirsi.</i>	<u>57</u>
<i>Anche i meno abili possono aver luogo ne' Magistrati.</i>	<u>58</u>
<i>Commercio fonda il jus delle genti.</i>	<u>69. 73</u>
<i>Compensazioni nell' Amicizia.</i>	<u>129</u>
<i>Comunanza di tutto non si può ammettere.</i>	<u>81</u>
<i>Per quali ragioni.</i>	<u>82. e segu.</u>
<i>Di Mogli e di figliuoli.</i>	<u>84. e segu.</u>
<i>Di possessioni.</i>	<u>87</u>
<i>Qual fosse la comunanza degli Spartani.</i>	<u>89</u>
<i>Comunicazione fondamento di tutte le amicizie.</i>	<u>111</u>
<i>Concordia nell' Amicizia che cosa sia.</i>	<u>21</u>
<i>Consultiva e Deliberativa non debbono cader nella persona medesima.</i>	<u>55</u>
<i>Contemplazione di se stesso come convenga a Dio, e come all' uomo.</i>	<u>125</u>

Indice

<i>Contrada come si formi.</i>	<u>21</u>
<i>Convenzioni col nemico perchè valide.</i>	<u>79.</u> <u>80</u>
<i>Conversazioni non si possono frequentare senza critica.</i>	<u>2</u>
<i>Conversazioni con persone vili sono volute da' signori grandi, e perchè.</i>	<u>108</u>
<i>Corpo civile simile al naturale.</i>	<u>61</u>
<i>Costumi e inclinazioni.</i>	<u>136.</u> e segu.
<i>Costumi degli uomini secondo l'età e gli stati.</i>	<u>136.</u> e segu.

D

D <i>Danaio è istrumento, non fine.</i>	<u>16</u>
<i>E' misura delle cose.</i>	<u>17</u>
<i>Non si cava danaio da danaio.</i>	<u>17</u>
<i>Democrazia che cosa sia, e come si giustifichi.</i>	<u>42</u>
<i>Può degenerare.</i>	<u>43</u>
<i>Come nasca dall' Aristocrazia.</i>	<u>47</u>
<i>Come dalla Timocrazia.</i>	<u>51.</u> <u>112</u>
<i>Dio non fa cose contraddittorie.</i>	<u>69</u>
<i>Quando si debba cominciar a parlare di lui a' fanciulli.</i>	<u>21</u>
<i>Non dipende, ma tutto dipende da lui.</i>	<u>66</u>
<i>Seguir la ragione, è seguir Dio.</i>	<u>73</u>
<i>Beato da se solo.</i>	<u>125</u>
<i>Come possa da noi amarsi più di noi stessi.</i>	<u>120</u>
<i>Diogene Cinico castigò il Direttor d' un giovinetto.</i>	<u>30</u>
<i>Ammise la comunanza Platonica delle mogli.</i>	<u>86</u>

Diffen-

Diffensioni nelle Repubbliche onde nascano . 50.
51.

E

E *Loquenza se sia nocevole al governo .* 52.
53.
Empedocle . 109
Eraclito . 109

F

F *Acoltà della Casa naturali , e perchè così dette .* 15
Artificiali . 16. *Miste .* 19
Come lecitamente si acquistino . 7
Famiglia che cosa sia , e di quali parti si componga . 5
Si riferisce al jus di natura . 67
Fanciullo come si debba nutrire e fasciare . 28
Come si debba istruire nell' età prima . 28.
29.
Come nella seconda . 29
Come nella terza . 30
Come dopo la pubertà . 33
Suoi esercizj . 34. 35
Felicità dell' uomo in che consista . 124
Di Dio in che consista . 125
Fidone antico Legislatore . 57
Figliuoli riescono secondo l' educazione . 7
Sono sempre debitori al Padre . 131
Fortunati e loro costumi . 144

G

G <i>Are , e odj fra la nobiltà si debbono le-</i>	
<i>vare .</i>	<u>56</u>
<i>Genova , suo governo .</i>	<u>45</u>
<i>Geometria , suo uso .</i>	<u>31</u>
<i>Suo abuso .</i>	<u>32</u>
<i>Giannotti a tutti i governi misti prepone il Vene-</i>	
<i>to .</i>	<u>44</u>
<i>Non loda le politiche di Chiostro .</i>	60
<i>Giovani a quali cose sieno inclinati .</i>	<u>136.</u> e segu.
<i>Giove si chiama Re e Padre .</i>	<u>11</u>
<i>Giunone , alle vittime di lei si traeva il fiele .</i>	<u>9</u>
<i>Governo misto più praticabile degli altri .</i>	<u>44</u>
<i>Suoi esempj .</i>	<u>45</u>
<i>Gravide come debbano regolarsi .</i>	<u>27</u>
<i>Guerra appartiene al jus delle genti .</i>	<u>69</u>
<i>Si riduce a ragione .</i>	<u>74</u>
<i>Ha per fine la pace .</i>	<u>76.</u> <u>79</u>
<i>Si dà guerra giusta e lecita .</i>	<u>76.</u> <u>78</u>
<i>Se possa prevenirsi .</i>	<u>77</u>

I

I <i>mpero si riduce al jus di natura .</i>	<u>67.</u> <u>68</u>
<i>Inimicizie private possono portar nocumento</i>	
<i>e mutazione al Governo .</i>	<u>52.</u> <u>56</u>
<i>Inimici bisogna averne .</i>	<u>97</u>
<i>Jus naturale qual sia , e di quante spezie .</i>	<u>65</u>
<i>Jus si dice nell' uomo quel , che nella bestia è</i>	
<i>impeto .</i>	<u>67</u>

Jus

<i>Jus di natura come si conosca.</i>	<u>68</u>
<i>Suoi obblighi.</i>	<u>71. e segu.</u>
<i>Jus delle genti che cosa sia.</i>	<u>69</u>
<i>Suoi obblighi.</i>	<u>73</u>
<i>Jus positivo, Civile, Canonico.</i>	<u>70</u>
<i>Suoi obblighi.</i>	<u>74</u>
<i>Riceve mutazioni.</i>	<u>75</u>

L

L <i>Legge comanda senza passione.</i>	<u>75</u>
<i>Legge naturale,</i>	<u>65</u>
<i>Leggi quando invecchiano, si debbono rinnovare.</i>	<u>56</u>
<i>Leggi sumtuarie quando utili.</i>	<u>59</u>
<i>Quando inutili.</i>	<u>60</u>
<i>Leggi positive sono variabili.</i>	<u>75</u>
<i>Leggi di Platone, e loro difetti.</i>	<u>90. 91</u>
<i>Legislatore, qual ordine debba tenere ordinando una Città.</i>	<u>25</u>
<i>Dee versare sopra l'istruzione della gioventù.</i>	<u>31</u>
<i>Libertà può accordarsi con l'ubbidienza.</i>	<u>39</u>
<i>Cade nello stato medio propriamente.</i>	<u>47</u>
<i>S' accorda colle leggi.</i>	<u>65</u>
<i>Libia ammette comunanza di mogli.</i>	<u>85</u>
<i>Libri da istruzione debbono esser piccioli.</i>	<u>2</u>
<i>Licinio Crasso voltò la schiena al Senato in pubblico arringo.</i>	<u>52</u>
<i>Lodola, sua favola appresso Aviano.</i>	<u>19</u>
<i>Logici qual forza e comprensione diano alle proposizioni affermative, quale alle negative.</i>	<u>83</u>

*Lusso comodo nella Monarchia, incomodo nelle Re-
pubbliche.* 60

M

M Adre , e sua autorità .	11
<i>Debbe allattar i suoi figliuoli.</i>	28
<i>Se gli ami più del Padre.</i>	115
<i>Maestri comparati co' Genitori.</i>	131. 132
<i>Magistrati importanti non si debbono dar a' Cit- tadini poveri.</i>	43
<i>Se si debbano dimandare.</i>	44
<i>Debbono esser molti.</i>	54
<i>Non debbono appoggiarsi ad un solo.</i>	55
<i>Nè sempre a' soli prestanti Cittadini.</i>	58
<i>Nell' Oligarchia non debbono esser lucrosi .</i>	58
<i>Qualità del Magistrato.</i>	62
<i>Qual più necessaria.</i>	63
<i>Magistrato di segreta inquisizione.</i>	57
<i>Marito come si debba regolar colla moglie.</i>	7
<i>Marito , e moglie qual dominio formino.</i>	5
<i>Sono uguali nella disuguaglianza.</i>	6
<i>Loro società necessaria.</i>	6
<i>Loro caratteri di comparazione.</i>	6
<i>Matrimonj debbono farsi tra persone di convenien- te età.</i>	25
<i>Qual sia età conveniente.</i>	26
<i>Mercatura come , e quando sia lodevole.</i>	18. 19
<i>Minerva inventò e rigettò la tibia.</i>	35
<i>Mio , e tuo come possa dirsi delle cose comuni .</i>	83

Moglie

Della Par. I. e II.

<i>Moglie dipende dal marito , e perchè .</i>	<u>6</u>
<i>Suoi caratteri naturali .</i>	<u>6</u>
<i>Non deve esser men buona della dote .</i>	<u>7</u>
<i>Come si debba regular col marito .</i>	<u>9</u>
<i>Nome di dignità , non di piacere .</i>	<u>8</u>
<i>Monarchia è il governo più semplice .</i>	<u>46</u>
<i>Come si formi , e si distrugga .</i>	<u>46</u>
<i>Morale , se debba , e come possa insegnarsi a' fanciulli .</i>	<u>32</u>
<i>In quale stato sia più necessaria .</i>	<u>33</u>
<i>Musica conviene alla gioventù , ma in certe misure .</i>	<u>34. 35</u>

N

N <i>Aso qual sia perfetto .</i>	<u>61</u>
<i>Nobili , e loro costumi .</i>	<u>142</u>
<i>Novità ne' governi s'anno a correggere .</i>	<u>51. 52. 57</u>

O

O <i>Ligarchia qual sia , e come si muti .</i>	<u>40</u>
<i>Come nasca dall' Aristocrazia .</i>	<u>41</u>
<i>Come dalla Timocrazia .</i>	<u>47</u>
<i>Onestà , e suoi principj .</i>	<u>51</u>
<i>Sua idea onde nasca .</i>	<u>64. 68</u>
<i>Sua idea è invariabile .</i>	<u>67</u>
<i>Dee prevaler a tutto .</i>	<u>68. 69</u>
<i>Ostracismo .</i>	<u>127</u>
	<u>50. 56</u>

Indice

P

P adre può allontanar da se i figliuoli.	131
A lui non si dà mai abbastanza.	131
Come debba esser preferito ed ubbidito in tutte le cose.	132. 133
Padre di famiglia debbe esser perfetto.	13
Dee regolar il costume de' servi.	14
Ha la sua autorità dalla natura.	67
Padrone dee saper comandare.	13
Non basta che abbia ministri.	19
Pariglia non si dee sempre rendere.	133
Parsimonia serve a far roba.	17
Patria podestà simile alla regia.	10
Superiore alla materna.	11
Fondata nella natura.	11
Penelope, esempio di vera moglie.	8
Platone, e sua Repubblica.	81. e segua.
Sue leggi.	90. 91
Suppone nell' anima le forme del bello e del buono.	99
Poeti trasportati in amar le cose proprie.	123
Potenti e loro costumi.	144
Pratica è necessaria condizione dell' Amicizia.	105
Co' Superiori deve esser rara.	106
Predatoria è naturale.	16

Q

Q uerele nell' Amicizia.	129
Onde nascano, e come si levino.	120
Loro	

R

R Egno che cosa sia, e come si divida.	38
Religione necessaria per la sussistenza de' Governi.	59
Il suo obbligo è naturale.	65. 66
Sua dipendenza dalla rivelazione.	66. 71
Repubblica che cosa sia.	36
Sue spezie.	36. 112
Come si corrompa.	49. e segu.
Qual uguaglianza ricerchi.	49
Come si conservi.	53. e segu.
Non può esser eterna.	53
Men perfetta come possa conservarsi.	60. 61
Repubblica di Platone.	81. e segu.
Repubblicista se debba attender alle discipline.	30
Se possa procurar il suo bene.	37
Ricchi e loro costumi.	143
Rolandino, suo detto.	37. 38
Roma, suo governo vario.	40. 41

S

S Alaconi appresso Aristotile chi siano.	143
Savonarola F. Girolamo.	60
Scienza Civile, e suo fine.	3
Scimia derisa da Giove.	123
Scolare e suo obbligo.	132
Sensi sono mezzi, non fine.	72
Scr.	

Indice

<i>Servitù e sua origine.</i>	11
<i>Altra naturale, altra legale.</i>	12
<i>Servo, parte necessaria della famiglia.</i>	11
<i>Deve esser costumato.</i>	14
<i>Società naturale di tre spezie.</i>	3
<i>Perchè utile.</i>	4
<i>Società civile onde nata.</i>	21
<i>Sorite è un sofisma, che entra nella pratica della vita.</i>	54
<i>Sparta, suo governo. 45. Sua comunanza.</i>	89

T

T <i>Emistocle, suo detto nel matrimonio della Figlia.</i>	7
<i>Tibia, e simili strumenti da fiato disdicono alle matrone.</i>	35
<i>Timocrazia, che cosa sia.</i>	41. 112
<i>Come degeneri.</i>	42
<i>Tirannia.</i>	36. 112
<i>Può rendersi governo tollerabile, e durevole.</i>	60. 61
<i>Tribù Romane.</i>	41
<i>Tutti è voce ambigua.</i>	83

V

U <i>Bbidienza come s' accordi con la libertà.</i>	39
<i>Vecchi e loro costumi.</i>	138. 139. 140
<i>Vedova men docile della Vergine.</i>	7
<i>Veneziani cercano il ben pubblico.</i>	38
<i>Vera</i>	

Della Par. I. e II.

<i>Vera loro libertà.</i>	39
<i>Loro governo misto.</i>	44. 45
<i>Vergine riesce miglior della Vedova nel matrimonio.</i>	7
<i>Verseggiatori.</i>	81
<i>Uguaglianza in Repubblica qual sia.</i>	49
<i>Virtù necessaria ne' Magistrati.</i>	62
<i>Ulisse, vero Marito.</i>	8
<i>Uomo sociabile. 3. Per qual ragione.</i>	4
<i>Ha bisogno di regole.</i>	64. 65
<i>Suoi obblighi naturali.</i>	70. e segu.
<i>E' in istato di guerra.</i>	71
<i>Utilità fonte delle querele nell' Amicizia.</i>	129

I L F I N E.

Pag. 32. l. 6. Journ. correggi ----- Journ.
 115. l. 4. maravigliarsi ----- maravigliarci.



